

الخبرات الحسان في مناقب النعمان

(عربی، اُردو)

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ایمان افروز تذکرہ

تصنیف

مفتی حجاز علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ

مترجم

جسٹس مفتی سید شجاعت علی قادری

الحمتاؤن پبلیکیشنز

الْخَيْرَاتُ الْحَسَنَاتُ

فِي صِنَاقِ النُّعْمَانِ

تصنيف

مفتی حجاز شیخ شہاب احمد بن حجر ہتیمی مکیؒ

متوفی ۹۷۳ھ

ترجمہ

ابن مسعود مفتی سید شجاعت علی قادیانی

الحق پبلیکیشنز

در بار مارکیٹ گنج بخش روڈ لاہور

☎ kashifraza786678@gmail.com

☎ 0333-7861895 ☎ 0300-1090045

مُصَنَّف کے حالات

نام : ابوالعباس شہاب الدین احمد بن محمد بن علی بن حجر ہبتمی مکی،
سعدی، انصاری، شافعی

سعدی آپ کو اس نسبت سے کہا جاتا ہے کہ آپ بنو سعد سے تھے اور
ہبتمی اس لئے کہ ابو ہبتم یا ہبیا تم نام کے محلہ میں مصر میں رہتے تھے۔ آپ
۸۹۹ھ میں ابو ہبتم کے محلہ میں پیدا ہوئے۔

بچپن ہی سے باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ لیکن خوش
بچپن اور تعلیم : قسمتی سے آپ کی پرورش کے لئے دو جلیل القدر علما
کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمادیا۔ یعنی شمس الدین بن ابی الحائل اور شمس الدین
شناوی۔ آپ شمس الدین شناوی کے ہمراہ طنطا میں آگئے یہاں آپ نے
قرآن کریم حفظ کیا۔ نیز ابتدائی تعلیم حاصل کی پھر ۹۲۷ھ میں شیخ شناوی
آپ کو جامع ازہر میں لے آئے جہاں آپ نے وقت کے جید شیوخ سے
استفادہ کیا۔

شیوخ : آپ نے جلیل القدر شیوخ سے علم حاصل کیا۔ ان میں سے
چند یہ ہیں۔ شہاب ربیع، شمس اللقانی، شمس سمہودی، شمس
مشہدی شہاب بن بخار حنبلی، شہاب بن صالح۔ سیوطی اور ابوالحسن بکری
وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین۔

آپ فقہ، اصول، حدیث، تفسیر، کلام، تصوف، فرائض، نحو، علوم، صرف، منطق اور حساب میں ماہر تھے۔ بیس سال کی عمر تھی کہ آپ کے شیوخ نے آپ کو مسند ائمہ پر متمکن ہونے کی اجازت عطا کر دی۔ آپ ۹۴۰ھ میں مع اہل و عیال مکہ مکرمہ میں مقیم مکہ میں اقامت ہو گئے۔ یہاں آپ کو حرمین میں مفتی کے عہدے پر فائز کیا گیا۔

سہ میں مکہ مکرمہ میں آپ کی وفات ہوئی۔ مقام ”معلاتہ“ میں طریقین وفات کے قبرستان میں مدفون ہوئے۔ نور اللہ ضرر رحمہ، و قدس سرہ۔ تصانیف: اگر آپ کی تمام تصنیفات کا ذکر کیا جائے تو ایک لائبریری کی فہرست تیار ہو جائے۔ چند مشہور تصانیف کا ذکر کیا جاتا ہے فقہ میں شرح مختصر روض، فتح الجواد شرح ارشاد ادران کے علاوہ و کتب ہیں۔ حدیث میں شرح مشکاة، فتح المبین شرح الرعین ایضاح شرح احادیث نکاح۔ صواعق محرقة جامع کرامات اولیاء شواہد الحق، حجتہ الشریعہ علی العالمین، فتاویٰ حدیثیہ، الخیرات الحسان وغیرہ متداول کتب ہیں۔ فقط

ابن مسعود مفتی سید شجاعت علی قادری
نزہیل کراچی

فہرست اہم مضامین الخیرات الحسان

۵۴	پہلی فصل	۹	خطبہ
	ان اسباب کے بیان میں جن کی وجہ سے یہ کتاب تصنیف ہوئی	۱۳	پہلا مقدمہ
۶۶	دوسری فصل		امام غزالیؒ نے ابو حنیفہؒ پر طعن نہیں کیا
	آپ کے نسب کے بیان میں		تعلیل ائمہ
۶۹	تیسری فصل		فضل ابو حنیفہؒ پر ائمہ کی شہادتیں
	انکی پیدائش کے بیان میں		زہد و تقویٰ
۷۰	چوتھی فصل		دنیا کو ٹھکرانا
	ان کے نام کے بیان میں		ثابت کا علمی کی خدمت میں لے جانا
۷۲	پانچویں فصل		عیب دار کپڑے کے نیچے کا واقعہ
	انکی صورت کے بیان میں		ورع کی حکایتیں
۷۳	چھٹی فصل	۲۸	دوسرا مقدمہ
	ان اصحاب کے بیان میں جن سے آپ نے ملاقات کی		اختلاف ائمہ اور اس کا رحمت ہونا
۸۲	ساتویں فصل	۴۷	نفیس بحث
	ابو حنیفہ کے شیوخ کے بیان میں		تیسرا مقدمہ
۸۳	آٹھویں فصل		ان روایات میں کہ جنہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو حنیفہؒ کی بشارت دی۔
	آپ کے علم حدیث اور فقہ حاصل		

۱۲۷	سولہویں فصل آپ کے اپنی زبان کو بیکار اور	۸۴	کرنے والوں کے بیان میں نویں فصل
	بری باتوں سے حتی الامکان بچانے کے بیان میں۔		آپ کے ابتدائی حال اور علم سے شفق کے بیان میں
۱۳۰	سترہویں فصل	۹۰	دسویں فصل
	آپ کے گرم کے بیان میں ابو حنیفہ نے اچھا لباس پہننے کا حکم دیا۔		آپ کے فتویٰ اور تدریس کے لئے بیٹھنے کی ابتدا کے بیان میں
	قرآن پڑھانے والے استاد کی قدر و منزلت	۹۳	گیارہویں فصل ان کے مذہب کی بنیاد کے بیان میں۔
	علماء دین کی خدمت کرنا	۹۷	بارہویں فصل
	سفیان بن عیینہ کا ابو حنیفہ کے تحائف دیکھ کر گھبرانا		ان صفات کے بیان میں جن سے آپ دوسروں سے ممتاز ہیں۔
	آپ نے بیس سال تک ابو یوسف کے گھر بھر کا خرچ برداشت کیا۔	۱۰۰	تیرہویں فصل ائمہ کی تعریف آپ کے حق میں
	ایک مقرض کا آپ کو دیکھ کر چھینا اور آپ کا اسکو قرض معاف کرنا۔	۱۱۵	چودھویں فصل آپ کی عبادت میں کوشش شدیدہ کے بیان میں
	سفیان بن عیینہ کی طرف سے ان کا قرض چکانا۔	۱۲۲	پندرہویں فصل آپ کے خون خدا اور مراقبہ کے بیان میں۔
	ابو حنیفہ نے ایک شخص کے سامنے ایک حدیث روایت کی جس کو اس نے		

اپنے تمام مال سے بہتر جانا
اٹھا رھویں فصل

۱۳۵

ان کے زبرد و تقویٰ کے بیان میں
عیب دار کپڑے کے فروخت کرنے
پر آپ نے شریک کو علیحدہ کر دیا اور
کپڑے کی قیمت خیرات کر دی۔

ایک عورت سے کپڑا زاد قیمت پر
خریدنا۔ ایک شبہ کی وجہ سے سٹا
سال تک بکری کا گوشت نہ کھانا۔
اسی طرح پھلی نہ کھائی۔

ابو حنیفہ کا مقروض کے درخت
کے سایہ میں نہ بیٹھنا۔

انیسویں فصل

آپ کی امانت کے بیان میں

بیسویں فصل

آپ کی عقلمندی کے بیان میں
اکابر علماء کی گواہیاں کہ ابو حنیفہ
سے زائد کوئی عقلمند نہ تھا۔

اکیسویں فصل

ان کی سمجھ داری کے بیان میں
آپ کے چند تجربات

۱۳۵

ابو حنیفہ کی سچی پیشگوئیاں

بانیسویں اور
تینیسویں فصل

۱۳۸

آپ کی عظیم ترین سمجھ داری اور
آپ کے مسکت جوابات کے بیان میں
ایک عجیب و غریب جواب

ابو یوسف نے جب اپنا مدرسہ
کھول لیا تو امام نے ان سے چند
مسائل دریافت کرائے جن کے
جواب سے وہ عاجز رہے۔

ابو حنیفہ کا عجیب فتویٰ

ایک عجیب لطیفہ

علم الفرائض میں ابو حنیفہ کی جہاد

۱۴۲

ایک فیصلہ میں قاضی ابن ابی

سیسی کی چھ غلطیاں پکڑیں

۱۴۲

میاں بیوی نے قسم کھائی اس

کا بہترین حل

ایک شخص مال دفن کر کے

بھول گیا امام صاحب کی

تذہیر سے یاد آ گیا۔

ربیع کو مسکت جواب

	<p>عائلی قوانین اور ابو حنیفہ بی بیسیوس فصل آپ کے اپنی کمائی میں سے کھانے اور انعامات واپس کرنے کے بیان میں ۱۹۳ چھ بیسیوس فصل آپ کے لباس کے بارے میں ابو حنیفہ لمبی کالی ٹوپی پہنتے تھے۔ ۱۹۴ ستائیسویں فصل آپ کی حکیمانہ باتوں اور آداب کے بیان میں حضرت معاویہ اور علی رضی اللہ عنہما کے بارے میں آپ کی رائے فقیہ کی تفصیلت۔ ۱۹۵ اٹھائیسویں فصل آپ کی جفاکشی کے بیان میں جبکہ آپ کو جلیل القدر مراتب دینے کا ارادہ کیا مثلاً قضاء اور بیت المال کی نگرانی لیکن آپ نے قبول نہ کیا۔ ابن ہبیرہ کے مظالم سفیان کا سپاہی سے فرار منصور کے مقابلہ پر ابو حنیفہ کا</p>	<p>مور کا چور کپڑا دیا۔ جھوٹے نبی سے نشان نبوت طلب کرنا کفر ہے رافضی کو مسکت جواب ایک عورت سیڑھی پر تھی اسکے شوہر نے کہا اگر اوپر چڑھی تو طلاق ہے اور نیچے اتری تو طلاق ہے اب اس کا کیا حیلہ ہو؟ عطا بن عبد اللہ اور ابو حنیفہ نے تمام کی جان بخوائی فارحیوں سے انکے کفر کا اقرار کر لیا ابو حنیفہ کے سوا کوئی شخص نہ تھا جو خوارج سے بحث و مناظرہ کرتا آپ کا اپنی بد گوئی کرنے والے کے ساتھ عظیم احسان دہر بلوں سے توبہ کرائی ۱۸۶ چوبیسویں فصل آپ کے حلم کے بیان میں ابو حنیفہ کی بردباری کی مثال۔ ایک تشرلی پڑوسی کی سفارش کرنا ابو حنیفہ کی ماں کی خدمت گزاری ابو حنیفہ کا استاد کا احترام کرنا</p>
--	---	--

۲۲۷	امام شافعی کا قنوت نہ پڑھنا چھتیسویں فصل	۲۱۲	قسم کھانا انیسویں فصل
	اچھے خوالوں کے بیان میں جو		آپ کی قرأت کی سند کے بیان میں
	آپ نے دیکھے یا آپ کے لئے	۲۱۳	تیسویں فصل
	دیکھے گئے		آپ کی سند حدیث کے بیان میں
	خواب میں حضور کی قبر کھودتے		حدیث کی قلب روایت کی وجہ
	ہوئے دیکھنا	۲۱۷	اکتیسویں فصل
	تنبیہ		آپ کی وفات کے سبب کے بیان میں
	سینتیسویں فصل	۲۱۹	بیسویں فصل
۲۲۵	معتزین کے جواب کے بیان میں		آپ کی وفات کی تاریخ کے بیان میں
	ارٹیسویں فصل		تیس سال مسلسل روزہ
۲۲۰	جرح کی تردید میں جو آپ پر کی گئی		ابو حنیفہ کا مقبرہ کس نے بنایا
	جرح و تعدیل کی شاندار بحث	۲۲۰	تینتیسویں فصل
	انتالیسویں فصل		آپ کی تحمیر و تکفین کے بیان میں
۲۲۶	ان چیزوں کے رد میں جو خطیب نے	۲۲۲	چونتیسویں فصل
	معتزین سے آپ کے بارے		ان غیبی آوازوں کے بیان میں
	میں نقل کیں۔		جو آپ کی موت کے بعد سنی گئیں
	چالیسویں فصل	۲۲۳	پینتیسویں فصل
۲۵۰	اس بات کی تردید میں کہ آپ نے		ائمہ کا آپ کے ساتھ عقیدت
	احادیث صحیحہ کے خلاف		مندانہ سلوک
	بلا دلیل عمل کیا۔		امام شافعی کا توسل کرنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اخْتَصَّ
 الْعُلَمَاءَ بِوَرَاثَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْخَلْقِ
 بِإِخْلَاقِهِمْ وَجَعَلَهُمُ الْقُدْوَةَ
 لِلْكَافَةِ فِي مَعَاشِهِمْ وَمَعَادِهِمْ
 وَمَيَّزَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْهُمْ
 بِقِيَامِهِمْ بِفَصَالِحِهِمْ وَإِيضَاحِ
 الْحَقِّ لَهُمْ فِي مَصَادِرِهِمْ وَ
 مَوَارِدِهِمْ وَبِاضْطِرَاسِ الْخَلْقِ
 إِلَيْهِمْ فِي قَوَامِ مَا بِهِ حَيَاةٌ
 أَوْ رَاحَةٌ وَأَبَدٌ أَنْهُمْ، فَهُمْ
 الْمَلُوكُ لَا بِلِ الْمَلُوكِ تَحْتَ
 أَقْدَامِهِمْ وَفِي أَسْرَارِهِمْ
 وَاقْلَامِهِمْ وَهُمْ النُّجُومُ، لَا بِلِ
 النُّجُومِ تَسْتَمِدُّ مِنَ الْأَوَارِثِ
 وَهُمْ الشَّمُوسُ لَا بِلِ الشَّمُوسِ
 تَسْتَضِيءُ مِنْ أَضْوَائِهِمْ وَاشْهَدُ
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ
 لَهُ شَهَادَةُ اتَّقَى بِهَانِي كِهَالَاتِ
 مَعَارِفِهِمْ، وَاشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
 عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمَذِيحُ الْمَعَالِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 تمام تعریفیات اس خدا کے لئے ہیں
 جس نے علما کو انبیاء کی وراثت دی اور ان
 کے اخلاق دیئے اور ان کو لوگوں کیلئے دین
 و دنیا میں پیشوا بنایا، خصوصاً مجتہدین کو
 انکی بھلائی اور ہر معاملہ میں حق واضح کرنے
 کا ذمہ دار بنایا اور لوگوں کو ان کا دست
 نگر بنایا تو وہ بادشاہ ہیں بلکہ بادشاہ
 انکے زیر قدم ہیں اور ان کی فکر و قلم کے
 اسیر ہیں، وہ ستارے ہیں بلکہ ستارے
 ان کے نور سے درخشاں ہیں، وہ آفتاب
 ہیں بلکہ آفتابوں کو ان سے روشنی ملی اور
 میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور اس
 کا کوئی شریک نہیں اور اس شہادت سے
 میں ان کے مدارج علمیہ کو حاصل کرنا چاہتا
 ہوں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے
 بندے اور رسول ہیں اور ان کے فضائل
 و مناقب کو شائع کرنے والے اور اپنے
 نقوش قدم کی اتباع کی توفیق دینے والے
 ان حالات میں جن کے باعث وہ دیگر
 لوگوں سے سبقت لے کر خلافت کبریٰ کے

مناقبہم وکمالہم والمفیض
علیہم من سوابق التوفیق لا
قتفاء اشارة فی سائر احوالہم
ما سبقوا بہ من سواہم الی

الخلافة الکبریٰ

عنه فی الہدایۃ والاحداد
للخلق بیواطنہم وظواہرہم
صلی اللہ علیہ وسلم وعلی آلہ
واسحابہ الذین حازوا من
قصب السبق فی مضمار الکلمات
الصمدانیہ والمعارف المصطفویۃ
صاروا بہ القدوة الکبریٰ
والمحجۃ البیضاء لا وائل
الخلق واواخرہم صلوۃ وسلاھا
دائمین بدوام العلماء

وظہور سود دھرم واثرم
وبعد، فانہ ورد علینا من
مذاہب سنین بمکتہ المشرفۃ

زادھا تشریفاً وتکریمًا
وجلالۃ ومہابۃ وتعظیما۔
رجل من فضلا القسطنطینیہ

منصب پر فائز ہوئے۔

یہ خلافت مخلوق کو رشد و ہدایت
کے لئے ہے، اللہ رحمت و سلامتی نازل
کرے ان کی آل پر اور ان کے اصحاب
پر جو کمالات صمدانیہ اور معارف مصطفویہ
کے میدان میں گئے سبقت لے گئے اور
اگلے پچھلے لوگوں کے عظیم پیشوا قرار پائے
جب تک علماء کا علم و فضل اور سرداری
باقی ہے یہ صلوۃ و سلام باقی رہے !

حمد و صلوۃ کے بعد ! چند سال
ہوئے کہ مکہ معظمہ سے ہمارے پاس
قسطنطنیہ کے ایک فاضل صالح تشریف
لائے وہ علوم عقلیہ، نقلیہ، طبیہ، رسمہ
علم الاخلاق اور علم تصوف، جو ہمارے
سلسلہ جنیدیہ کا ہے حاصل کرنا چاہتے
تھے۔ تو ہم نے باہم دوستانہ
مذاکرات کئے بالکل اسی طرح جس طرح
دو ہم پلہ دوست کرتے ہیں۔

ہوتے ہوئے گفتگو ان ائمہ کرام کے
تذکرہ تک پہنچ گئی جو ظاہری باطنی دونوں
ہی علوم کے جامع تھے، جو بارگاہ حق سے

وصلحائهم لجمعہ بین العدم
التقلیہ والعقلیہ والقوانین
الطبیۃ والرسمیہ وعلوم الاخلاق
والسراہب والاحوال والمطالب
التی فاز بہا القوم السامون من
الاعتراض واللوم ساداتنا الصوّ
وأمّتنا الطائفة الجنیدیہ۔
فساجلنا وساجلناہ مساجلتنا
الاحیة الذین ہم علی سرر
مقابلون، ومن بحار المعارف
یغترفون الی ان انجر الکلام
الی الذمّة الجامعین بین العلم
الرسمیہ والمعارف الرہبیہ
المتحفین ید و امر الشہود ومع
هو امع الکرم والجود فقال
ذلک الفاضل العالم کامل
اور منکم مختصر اجامعاً و
دستور الطیقا مانعاً یشتمل
علی تلخیص ما اطل بہ الذمّة
فی مناقب الامام الاعظم
والقدرة المقدم ابی حنیفة

جو دو کرم کے دھاروں سے نوازے گئے
تھے، اس فاضل جلیل نے مجھ سے مطالبہ
کیا کہ میں ان کو ابو حنیفہ (رضلان) کی خواب
گاہ کو باران رحمت سے سیراب کرے اور
جنت الفردوس میں مقام عطا کرے کے
مناقب میں ایک مختصر کتاب لکھ دوں جو
دیگر حضرات ائمہ کے طویل بیانات کا خلاصہ
اور لب لباب ہو میں نے ان کے قطعی حکم
کی بجا آوری میں عجلت کی اور ان مناقب
کو ملخص کرنے میں پوری کوشش کی کیونکہ
یہ ایک اہم مقصد ہے، تو بحمد اللہ یہ ایک
لطیف مختصر اور عمدہ نمونہ ہو گئی۔ چنانچہ
انھوں نے اس کا ایک نسخہ نقل کیا اور
اپنے وطن (قسطنطنیہ) جو علماء و فضلاء کی
فرود گاہ ہے، چلے گئے۔ پھر ان کے علاوہ
دیگر حضرات نے بھی نسخے نقل کئے اور
متفرق شہروں میں لے گئے اور میرے
پاس اصل نسخے کے علاوہ اور کوئی نسخہ
نہ رہا اسے بھی ایک حنفی نے نقل کر کے
واپس کر دینے کے وعدہ پر لے لیا۔

النعمان سقى الله مرقدہ شایب الرحمة والرضوان واسكنه
اعلى فرادين الجنان فبادرت الى امتثال امره المحتم وبذلت
الجهد في تلخيص تلك المناقب بانه مقصد هر فحاج بحمد
الله مختصر الطيفاراً نموذجاً شريفاً فكتب منه نسخة و
ذهب الى بلدة اعظم بلاد الاسلام ومحط رحال العلماء
الاعلام ومنبع الافاضل، ومفرع الاماثل ثم كتب
الناس بعده واقتفوا أثره ومجده وتفرقوا به في البلدان
ولم يبق عندي الا نسخة الاصل والله المستعان فاستوار
ها بعض الحنفية ليكتبها ويرد ها ثم سافر بها غير ملتفت
الى عظيم وزر فقد ها فاثرت لذلك واعدت النظر فيها
لائمة المناقب من المسالك الى ان ظفرت بكتاب جامع فيها
لصاحبنا الشيخ العلامة الصالح الفهامة الثقة المطلاع والحافظ
المتبتم الشيخ محمد الشامي الدمشقي ثم المصري فلخصت
مقاصده ونفحت مصادره وموادره في هذا الكتاب البديع
الجامع المحكم المنيع

وسميته الخيرات الحسان	اور میں نے اس کا نام خیرات الحسان
فمناب الامام الاعظم ابی	فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان
حنیفة النعمان رحمۃ اللہ علیہ	(رحمۃ اللہ علیہ) رکھا میں نے اس کو
ورتبته علی مقدمات ثلاث	تین مقدمات اور چالیس فصول پر
واربعین فصلاً	مرتب کیا۔

المقدمة الاولى

پہلا مقدمہ

اعلم ان بعض المتعصبين
 ممن لم ينجح توفيقا جاع في
 بكتاب منسوب للإمام الغزالي
 فيه من التعصب الفظيع والمخط
 الشنيع على امام المسلمين
 وراحد الائمة المجتهدين
 ابى حنيفة رحمه الله ما تضمن
 عنه الاذان ويقول عند سماعه
 السوفق المنصف ليت ذالك
 ما كان كيف وقد ادى ذالك
 شمس الائمة الكردي الى ان

معلوم ہونا چاہیے کہ ایک بے توفیق
 متعصب میرے پاس کتاب لایا جو امام
 غزالی کی طرف منسوب تھی، اس میں
 امام المجتہدین ابو حنیفہؒ پر وہ طعن و تشنیع
 تھا کہ اُسے سننے کے لئے کان تیار نہیں
 ہوتے، اُسے سن کر ہر منصف کا ٹھٹھے کا
 کہ کاش یہ نہ ہوتی، کیونکہ اس کا نتیجہ
 یہ برآمد ہوا کہ شمس الائمہ کروری نے
 اس کے جواب میں امام شافعیؒ پر اس سے
 زائد طعن کیا۔ محض یہ سمجھتے ہوئے کہ
 یہ کتاب امام غزالی کی ہے۔ حالانکہ یہ غزالی

لے شیخ امام حافظ الدین محمد بن محمد بن شہاب المعروف بابن النیر از الکروری حنفی صاحب فتویٰ
 برازیہ متوفی ۱۲۸۸ھ، مگر شمس الائمہ کا لقب نہ تھا یہ لقب حافظ محمد بن احمد کی المعروف
 بابن الموفق کا تھا۔ اگرچہ مؤخر الذکر نے بھی مناقب امام میں کتاب لکھی ہے۔ مگر کروری اول الذکر
 ہیں۔ میرے سامنے دائرۃ المعارف حیدر آباد سے ۱۳۲۸ھ میں طبع شدہ کتاب مناقب اللامام
 ابی حنیفہؒ ہے۔ جس میں ان دونوں حضرات کی کتابیں جمع ہیں۔ مترجم

امام محمد حجۃ الاسلام الغزالی نہیں کیونکہ وہ
تو خود اپنی احیاء العلوم میں امام ابو حنیفہ
کے لئے رطب اللسان ہیں۔ پھر اس
لئے بھی کہ اس کتاب کا جو نسخہ میں نے
دیکھا اس پر لکھا ہے کہ یہ کتاب محمود غزالی
کی تصنیف ہے۔

منہ بناء علی ذلک الغزالی هو الامام محمد حجة الاسلام
ولیس هو هولاء یا فی احیائہ من مدح ابی حنیفہ وترجمہ
بہا یلیق بعلی کمالہ، وایضا فلان النسخة التي رأيتها

اور یہ محمود حجۃ الاسلام نہیں ہیں
چنانچہ اس نسخہ کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ
یہ شخص معتزلی ہے اس کا نام محمود غزالی
ہے اور یہ حجۃ الاسلام نہیں ہے سعد الدین
تفتازانی کے ایک حنفی محقق شاگرد نے کہا
کہ یا الفرض اگر یہ بات حجۃ الاسلام ہی سے
صادقہ ہوتی ہو تو یہ اس دور کی بات ہے
جب آپ علوم جہل و مناظرہ اور طلب علم
کی لذتوں میں مصروف تھے لیکن عمر کے
آخری حصہ میں جب یہ کیفیات ختم ہوئیں
اور شہود و عرفان کی بارشیں ہوئیں
تو آپ نے حق کو حق کے مقام پر رکھا

بسط الکلام فی رد ذلک الكتاب
وقابل مؤلفه مقابلة الفاسد
یا الفاسد فشنم علی الشافعی
رحمہ اللہ اعظم من ذلک
الشنیم، وبسط الکلام بہا لا
یحمد من الصنیع کل ذلک

مکتوب علیہا ان هذا الكتاب
تصنیف محمود الغزالی و
محمود هذا الیس بحجة الاسلام
ومن ثمة کتب علی حاشیتہ
تلك النسخة هذا شخص
معتزلی اسہ محمود الغزالی
ولیس هو حجۃ الاسلام قال
بعض محقق الحنفیة ممن
اخذ العلم عن المولی سعد الدین
التفتازانی وفرض ان ذالک
صدر عن الغزالی حجة الاسلام
فهذا انما صدر عنه جین کان

متلبا بعلوم الجدل وحفظ
 طلبہ العلم اقامہ فی آخر امرہ حین
 تختی عن تلك الحظوظ وافیضت
 علیہ سجال المعارف والشہود
 فقد عرف الحق لاهلہ واقترہ
 فی محلہ والدلیل بحل ذلک
 کلامہ فی الاحیاء انتہی ولابأس
 بذکر خلاصۃ کلامہ فی الاحیاء
 لیعلم نزاہۃ مولفہ حجۃ
 الاسلام ممانسب الیہ، وقیل۔
 ذلک نقد مرعلیہ مقدمۃ وہی
 ان بعض علماء الہند اختصر
 الاحیاء اختصارا بلیغا سماہ
 عین العلم لم یسبق الی مثل
 اختصارہ مع تعدد مختصریہ
 فانہ اشار الی مقاصدہ فی
 اوراق قلیلۃ تکاد ان تکت
 من جوامع الکلم فلذا وضعت
 علی کتابہ شرحا لہ لانه لفرط
 مافیہ من الایجاز یکاد ان
 یعد من الازغار وعبارۃ ذلک

چنانچہ احیاء العلوم کی عبارات اس پر دلیل ہیں
 احیاء العلوم میں جو کچھ آپ نے فرمایا اس کا خلاصہ
 ذکر کرنا مناسب ہو گا تاکہ آپ کی طرف
 منسوب کردہ چیزوں سے آپ کی برأت
 ظاہر ہو جائے۔ خلاصہ کلام بیان کرنے سے
 قبل ہم ایک مقدمہ بیان کرتے ہیں اور وہ یہ
 کہ ہندوستان کے کسی عالم نے احیاء العلوم
 کو مختصر کیا ہے اور یہ اختصار حد درجہ کا ہے
 اس کا نام "عین العلم" رکھا ہے اگرچہ
 احیاء العلوم کے بہت سے مختصرات ہیں مگر
 اس جیسا اختصار کسی میں نہیں پایا جاتا
 انھوں نے چند ہی اوراق میں اسکو مختصر کر دیا ہے
 اس کے کلمات کو جوامع الکلم کہا جاسکتا ہے
 اسی لئے میں نے اس کی شرح کی کیونکہ یہ
 زیادتی اختصار کی وجہ سے پہلی بن کر
 رہ گئی ہے اس مختصر کی عبارت مع میری
 شرح کے دوسرے ورق کے آخر میں آئے گی
 یہ بہتر ہے کہ انسان چاروں اماموں میں سے
 جس کو اپنے نظریہ میں افضل سمجھے اختیار کر لے
 کیونکہ اس طرح اس کا دل اس کے قول کو بخوبی
 قبول کر لے گا پھر ابو حنیفہؒ، مالکؒ اور شافعیؒ

میں سے ہر ایک کسی نہ کسی ملک کے ساتھ خاص ہو گئے کیونکہ کسی ملک یا تو ایک ہی کے متبعین ہیں یا ان کی اکثریت ہے، مثلاً حجاز، یمن، مصر، شام، حلب، عراق، عرب عجم میں امام شافعی کے ماننے والوں کی اکثریت ہے۔

اور مغرب کے وسیع و عریض خطہ میں مالک کے متبعین کی کثرت ہے۔ روم، ہند، ماوراء النہر میں ابو حنیفہ کے متبعین کی کثرت ہے۔ اس لئے مصنف نے کہا کہ جیسے ابو حنیفہ ہمالے احاف کے نزدیک کیونکہ مختلف سندوں سے وارد ہوا ہے جن پر تفصیلی کلام عنقریب ہوگا....

ابو حنیفہ میری امت کے چرائے ہیں۔ (یا سورج، اور ان کی فضائل میں ان کی عبادت، خوف، زہد، سخاوت، باریک بینی، نکتہ سنجی مشہور ہیں اور ان چیزوں کے ہوتے ہوئے ان کی فضیلت پر ایسی روایات سے استدلال کرنا چکے موضوع ہونے پر محدثین کا اتفاق ہے غیر مفید ہے خواب میں سنا گیا کہ خدا نے فرمایا کہ

المختصر مع عبارة شرجی له و تمام العبارة سیاتی فی آخر الورقة الثانية، والاولی ان یختار من الدائمة الاربعة من ظن انه افضل الاربعة واعلمهم لان نفسه حذیث تنقاد الى قوله وتضع لرائه وتبادر الى امتثاله والعمل به اکثر ثم کل من ابی حنیفة ومالك والشافعی رحمة الله علیهم امتاز باقلیم لا یعرف فیہ غیر اتباعه او یكون اتباعه فیہ اکثر۔ کاقلیم الحجاز والیمن، والمصر والشام، وحلب وعراق العرب والعجم بالنسبة الى الشافعی رحمہ الله، والغرب علی بالنسبة الى مالک رحمۃ اللہ، وکالروم، والہند وماوراء النہر بالنسبة لابی حنیفة رحمہ الله، ومن ثمة قال المصنف کابی حنیفة رحمہ الله عندنا معشر الحنفیة

فقد ورد من طرق ياتی الکلام
عليها مبسوطاً قريباً

ابو حنيفة سراج امتي وفضله
رحمه الله وما اشتكر عنه من
العبادة والورع والزهد والسخاء
ورقة النظر وحدة الفكر يغني ان
يستدل لفضله بما اطبق
المحدثون على وضعه وسمعه
في المنابر الباري يقول انا عند
علم ابی حنيفة ای با الحفظ
والقبول والرضاء وانزال البركة
فيه وفي الاخذين به وسلم
المخالفون سبقه في الفقه و
من ثمة قال الشافعي رحمه الله
الناس في الفقه عيال على ابی
حنيفة، وقال ايضاً من اراد ان
يعرف الفقه فليزحم اباحنيفة
واصحابه وقال ايضاً قلت لمالك
كيف رأيت اباحنيفة فقال

رأيت رجلاً لو كلمك في السارية ان يجعلها ذهاباً لقام بحجة
ولها دخل الشافعي بغداد قبره وصلى عنده ركعتين فلم يرفع

میں ابو حنیفہؒ کے علم کے پاس ہوں۔
یعنی اس کی حفاظت، اور قبول کرنا، راضی
ہونا اور برکت نازل کرنا انہیں اور ان کے
شاگردوں میں میرے ذمہ ہے اسی لئے تو
امام شافعیؒ نے کہا کہ فقہ میں لوگ ابو حنیفہؒ
کے محتاج ہیں۔ نیز فرمایا کہ

جو علم حاصل کرنا چاہے وہ ابو حنیفہؒ
اور آپ کے اصحاب کا دامن پکڑ لے نیز
آپ نے فرمایا کہ

میں نے مالک سے دریافت کیا کہ آپ
نے ابو حنیفہؒ کو کیسا پایا؟ تو انہوں نے جواب
میں فرمایا کہ وہ ایسے تھے کہ آپ سے اگر
ستون کے بارے میں کہیں کہ یہ سونے کا
ہے تو ثابت کر کے ہی رہیں،

جب امام شافعیؒ بغداد آئے اور رکعت
نماز ان کی قبر کے پاس ادا کیں تو رفع یدین
نہ کیا، اور ایک روایت ہے کہ یہ دو رکعتیں
نماز صبح کی تھیں تو آپ نے ان میں تنوت
بھی نہ پڑھی۔

یہ فیہ فی التکبیر فی روایۃ ان المرکتین کا فتاویٰ الصبح
وانہ لم یقنت فقیل لہ فی ذلک فقال ادباً مع هذا الامام
ان اظہر خلافہ بحضرتہ

وقال الفضیل بن عیاض
وناہیک بہ جلالة "کان
ابو حنیفہ مصریاً بالفقہ مشہوراً
بالودع، ومن عظیم ودعه
ما قال الامام عبد اللہ بن
مبارک انہ أراد شراء امة
فمکث عشرين سنة يستخیر
یشاور من ای سبی یشتری و
قال النضر بن شعیب کان الناس
نیاماعن الفقہ حتی ايقظهم
ابو حنیفۃ ودخل علی امیر المؤمنین
المنصور وعنده عیسی بن موسی
العابد الزاهد فقال للمنصور
هذا عالم الدنيا فقال له
المنصور عن اخذت العلم
قال عن اصحاب عمر عن عمر
وعن اصحاب علی عن علی
وعن اصحاب ابن مسعود عن

فصیل بن عیاض نے فرمایا (ان کی
جلالت شان محتاج بیان نہیں) کہ
"فقہ اور تقویٰ میں مشہور تھے آپ کے
ودع اور تقویٰ کا عالم یہ تھا کہ عبد اللہ
بن مبارک فرماتے ہیں کہ آپ
نے ایک باندی خریدنے کا ارادہ
فرمایا تو بیس سال مشورہ کرتے رہے
کہ کون سے قیدیوں میں سے خریدیں
نضر بن شعیب فرماتے ہیں کہ لوگ فقہ
سے غافل تھے۔ ابو حنیفہؒ نے ان کو
بیدار کیا۔ آپ منصور کے دربار میں آئے
تو اس وقت اس کے پاس عیسیٰ بن
موسیٰ عابد و زائد موجود تھے انھوں
نے اس سے کہا کہ یہ دنیا کے بڑے
عالم ہیں۔ تو منصور نے آپ سے دریافت
کیا کہ آپ نے کس سے علم حاصل کیا؟
آپ نے فرمایا کہ میں نے عمرؓ
کے ساتھیوں سے۔ انھوں نے

ابن مسعود فقال المنصور
 لقد استوثقت ومع ذلك
 اراد هلاكه في وقائع جرت
 له معه واراد اعلیٰ ان یلی
 القضاء فلم یقبل فضر بمائة
 سوط وحبس الى ان مات
 فی الحبس علی قول وضرب ایضا
 عشرين سوطا علی ان یلی امر
 بیت المال فابی ان یقبل وكان
 یقول اذا جاء الحدیث عن
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 فعلی الرأس والعین او عن
 اصحابه اخذنا ببعض اقوالهم
 فلم نخرج عنها او عن التابعین
 زاحمنا هم وكان یقوم کل
 اللیل بعد ان كان یحیی نصفه
 فاشاد الیه انسان وهو یشی
 فقال هذا هو الذی یحیی کل
 اللیل

فلم یزل بعد ۴۰ یحیی کل
 اللیل وقال انا أستحیی من الله

عمر سے، علیؑ کے ساتھیوں سے انھوں
 نے علیؑ سے، ابن مسعود کے ساتھیوں
 سے، انھوں نے ابن مسعود سے، تو
 منصور نے کہا کہ علم تو بہت پختہ
 حاصل کیا ہے۔ لیکن اس اعتراف
 فصل کے باوجود آپ کے ہلاک
 کرنے کے درپے رہا، عہدہ قضا قبول
 کرنے پر زور دیا مگر آپ نے قبول نہ کیا
 تو ایک قول کے مطابق اس نے آپ کے
 سو کوڑے لگوائے، اور پھر قید کر دیا۔
 حتیٰ کہ آپ وہیں راہی ملک عدم ہوئے
 نیز بیت المال کے عہدہ کے قبول کرنے
 پر آپ کو بیس کوڑے مارے گئے آپ
 فرماتے تھے جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 سے حدیث منقول ہوگی تو وہ ہمارے
 سر آنکھوں پر ہے اور جب صحابہ کا قول
 ہوگا تو اسے بھی لیں گے اور جب تابعین
 کا قول ہوگا تو ہم اس کا مقابلہ کریں گے
 پہلے آپ نصف شب تک عبادت
 کرتے تھے لیکن ایک مرتبہ کسی نے
 آپ کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ یہ

ان اوصف بعبادة ليس في وقال
 بعضهم ما رأيت اصبِر على الطوا
 والصلوة والفتيا بمكة من ابى
 حنيفة انما كان كل الليل
 والنهار في طلب الآخرة، وسمع
 ها تفاني المنام وهو في الكعبة
 يقول ان يا ابا حنيفة اخلصت
 خدمتي واحنت معرفتي فقد
 غفرت لك اى لما كنت عليه
 من اخلاص الخدمة باحياء
 كل الليل وصيام اكثر الدهر
 وبذل الجهد في نشر العلم
 على وجه الاكمل، واحسان
 المعرفة باقتان العلوم الظاهرة
 والباطنة، واخلاص فيها و
 رفض الدنيا واعراض عنها
 رأسا والاقبال على الآخرة
 وبذل الوسع في تحصيل سائر
 ومن هذه صفاته اقرب الى
 رجاء المغفرة له على وجه مخصوص
 لا يبقى له ذرة تقصير ولمن

تمام رات عبادت کرتے ہیں تو اس روز
 سے آپ نے تمام رات عبادت شروع
 کر دی۔
 کیونکہ آپ فرماتے تھے کہ مجھے اللہ
 سے شرم آتی ہے کہ لوگ مجھ کو ایسی
 عبادت سے متصف کریں جو مجھ میں نہیں
 بعض علماء فرماتے ہیں کہ میں نے طواف
 فتویٰ اور نماز پر صابر مکہ میں ابو حنیفہؒ
 جیسانہ دیکھا۔ غرض کہ شب روز طلب
 آخرت میں رہتے۔ آپ کعبہ میں تھے کہ
 آپ نے نداء غیبی سنی کہ اے ابو حنیفہؒ
 تو نے میری خدمت اخلاص سے کی اور
 میری معرفت اچھی طرح حاصل کی،
 یعنی اس لئے کہ تم نے خلوص کا مظاہرہ
 کیا۔ تمام رات نماز میں گذاری اور اکثر و
 بیشتر روزہ سے رہے اور علم کی نشر و
 اشاعت میں کوشش کی ان علوم ظاہر
 و باطنی میں مکمل عبور حاصل کیا جن سے
 میری معرفت تک رسائی ہوئی دنیا
 ترک کی اور آخرت کی طلب میں مقدر بھر
 کوشش کی، اور جس شخص میں یہ صفات

اتبعك ببركة اخلاصك
واحسانك المذکورین الی
قیام الساعة

وفی هذا من البشرى
له ولا تبعه ما يحمل الموفق
منهم علی بذل طاقته فی اقتفاء
اثار امامه فیما کان علیہ من
تلك الاخلاق العلیة، والصفات
الطاهرة انزکیہ التي قل ان
تجتمع الی للعارفین والآئمہ
المجتہدین وتلمذ له کبار
من المشائخ الآئمۃ المجتہدین
والعلماء الراسخین کا امام
الجلیل المجمع علی جلالتہ
وبواعثہ وتقدمہ ویزیدہ
عبد اللہ بن المبارک و
کا امام اللیث بن سعد و
کا امام مالک بن انس،
وناہیک بہو راء الآئمۃ و
کا امام مسعر بن کدام و
زفر و ابی یوسف ومحمد

پائی جائیں اس کی مغفرت کا ہونا
شک و شبہ سے بالاتر ہے اور تمھارے
مشہور زمانہ خلوص و احسان کے باعث
تمھارے متبعین کے لئے بھی مغفرت ہوگی
یہ انکے اور ان کے متبعین کے لئے
بہت بڑی بشارت ہے جو اس امر کا تقاضا
کرتی ہے کہ ان کے متبعین انکے بلند
اخلاق، اور پاک صفات (جو عارفین
و ائمہ مجتہدین کا ہی نصیب ہیں) کو حاصل
کرنے کے لئے ان کے نقش قدم پر چلیں۔
بہت سے علماء راسخین اور ائمہ مجتہدین
آپ کے شاگرد ہوئے مثلاً امام جلیل
(جسکی زہد و تقویٰ پر اجماع ہے) عبد اللہ
بن مبارک، امام لیث بن سعد، امام
مالک بن انس، ان علماء ہی کا تذکرہ
کافی ہے۔ اور ان کے علاوہ مسعر بن کدام
زفر، ابویوسف اور محمد وغیرہم، عہدہ قضا
اور بیت المال کے کلید بردار کے
عہدوں کو ٹھکرا کر آپ نے شدید زانیس
برداشت کیں۔

اور یہ محض اس لئے تھا کہ دنیا کے

وغيرهم ومثل لتقلد
القضاء ای لاجل ان يتولاه
وكذا صفات خزان بيت المال
ما تحمل من العقوبة والضرب
الشديد لما ابى عن ذلك
اشار العذاب الدنيا على عذاب
الآخرة ومن ثم لما ذكر عند
عبد الله بن المبارك قال
اتذكرون رجلا عرضت عليه
الدنيا بحدافيرها ففر منها، وها
خالط الظلمة مع سرائرهم له
في ذلك والحلهم عليه
تهديدة ان لم يفعل، وما
قبل منهم شيئا قط، وان قل،
ومن ثمة لما ارسل عليه
ابو جعفر المنصور بعشرة آلاف
درهم على يد الحسين بن
القحطبة ولم يكن رددها
ارصى ابنه حماد انه اذا مات
ودفن يرده لحسين ففعل
فقال له رحمة الله على ابيك

عذاب کو آخرت کے عذاب پر ترجیح دی
اس لئے جب عبد اللہ ابن مبارک کے
سامنے آپ کا تذکرہ آیا تو آپ نے فرمایا
کہ کیا تم ایسے شخص کا ذکر کرتے ہو کہ
جس پر تمام دنیا پیش کی گئی مگر وہ اس
سے بھاگا، اور باوجود شدید مطالبہ کے
وہ ظالموں کے ساتھ شریک نہ ہوا
اور ان سے ادنیٰ سی چیز بھی کبھی ہدیہ
قبول نہ کی۔ چنانچہ ابو جعفر منصور نے
جب حسین بن قحطبة کے ہاتھ آپ کو
دس ہزار درہم بھجوائے اور آپ ان کو
واپس نہ کر سکے تو آپ نے اپنے بیٹے حماد
کو نصیحت کر دی کہ جب میں مرجاؤں
اور دفن ہو جاؤں تو وہ حسین کو واپس
کر دینا چنانچہ انھوں نے یہ وصیت پوری
کر دی تو انھوں نے کہا کہ خدا تمہارے
باپ پر رحم کرے وہ اپنے دس کے
معاملہ میں بہت محتاط تھے۔ اور انھوں
نے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف اسی
وقت بلانا شروع کیا جبکہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف سے اشارہ ہوا۔ حالانکہ

لقد كان شجيجاً على دينه وما
اشتغل بالدعوة اى بدعوة
الناس الى مذهب الا با الا
شارة النبويه فى المنابر اليه
ليدعوهم الى مذهب بعد ما
قصد الآ نزلاء والاد استخفاء عنهم
تواضعاً واحتقار النفس عن ان
يجعل لها حظاً او يروى منها
او لها فعلاً حسناً يستحق ان
يجعل دعايته الناس الى الاقتداء
والعمل به فلما جاء الاذن ممن
فرضت اليه قسمة خزان الله
تعالى على مستحقها علم ان
ذلك امر حتم لا بد منه فدعا
الناس اليه حتى ظهر مذهب
وانتشر وكثرت اتباعه وخذلت
حسادة ونقم الله به شرقاً وغرباً
وعجما ورزق حظاً وافراً فى اتباعه
فقاموا بتحرير اصول مذهب
وفروعه وامنوا النظر فى منقوله
ومعقوله حتى صار بحمد الله

پہلے آپ کا پکا ارادہ تھا کہ اس امر کو
لوگوں سے پوشیدہ رکھیں، اور یہ محض آپ
کی تواضع تھی کیونکہ آپ نہ چاہتے تھے کہ
نفس کو کوئی حظ حاصل ہو یا آپ ایسے
افعال کریں جن کی بنا پر آپ عامۃ الناس
کے مقتداء اور پیشوا بن سکیں۔ لیکن
جب خدا کی رحمت کے خزانے بانٹنے والے
حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف اجازت آگئی تو آپ سمجھ گئے کہ یہ
معاملہ قطعی اور یقینی ہے تو آپ نے لوگوں کو
دعوت مذہب دی اور آپ کا مذہب پھیل گیا
اور متبعین کی کثرت ہوئی اور اللہ نے مشرق
مغرب، عرب و عجم کو آپ کے فیض سے مستفیض
کیا۔ پھر آپ کے متبعین آپ کے اصول کی
توضیح و تشریح میں مصروف ہوئے حتیٰ کہ
بحمد اللہ وہ محکم و مفید ہو گیا۔ اس کی
تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ
آپ کے والد ثابت کو بچپن میں حضرت
علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں دعاء
کے لئے لایا گیا تو انھوں نے ان کے
اور ان کی اولاد کے لئے برکت کی دعاء

محکم القواعد معدن الفوائد
 ویوتید ذالک ما حکاہ بعض
 اصحاب المناقب ان ثابتاً والدہ
 اتی بہ وهو صغیر لعلی کرہم اللہ
 وجہہ الکریم فدعاه بالبرکۃ
 ولذریۃ فکان ما اؤتیتہ ابو حنیفۃ
 من برکۃ تلک الدعویۃ وما استظل
 بحائط المدینون حین اعادہ متقاضیا
 تورعاصنہ عن ان یرتفع بشیء
 من آثارہ دنیۃ واعلام المدین
 انه لا یرغب فی رفق منہ فان
 قبولہ منہ وان قل بطریق الشرع
 ینافی کمال المرؤۃ والورع و
 محاسن الاخلاق وکان لہ رحمہ
 اللہ من ذلک، ومن تجنب
 الشبہۃ ما امکنہ الحظ الوافر
 من ثمر تصدق بجمع مال اتی
 بہ وکیلہ الیہ لہا خلطہ ثمن
 ثوب معیب بیع حال کونہ
 مخفیاً عیبہ من بائعہ فہو
 وان لم یکن علیہ اثر لجلہ

کی۔ چنانچہ یہ سب کچھ اسی دعاء کا فیضان
 تھا۔ جب آپ کسی مقروض سے قرض
 وصول کرنے آتے تو اس کی دیوار کے سایہ
 میں بھی نہ بیٹھتے۔ کیونکہ آپ اس کے کسی
 ہدیہ کو اس صلے میں قبول کرنا پسند نہ
 فرماتے تھے۔ کیونکہ ایسا کرنا شرعاً کمال
 مروت اور تقویٰ اور حسن اخلاق کے
 منافی ہے۔ آپ حرام اور شبہ حرام سے پوری
 احتیاط کرتے۔ اس لئے جب آپ کا ایک
 وکیل کپڑے کے اس محبوب تھان کو خریدنے
 والے کے مطع کئے بغیر بیچ کر قیمت لایا تو
 آپ نے اس کے اور اس کے ساتھ بیچے ہوئے
 تمام کپڑے کی قیمت صدقہ کر دی۔ اب اگرچہ
 ان پر اس کا کچھ وبال نہ تھا کیونکہ یہ لاعلمی
 کی صورت میں ہوا۔ مگر چونکہ یہ مال مشتبہ
 تھا اس لئے اس سے احتراز ضروری ہوا
 کہ پڑا خریدنے والے سے لیکر پیسے اس لئے
 واپس نہ کئے گئے کہ خریدنے والے کا پتہ
 نہ چل سکا۔ باب التوبہ میں تفصیل ہے اس
 کا ذکر آئے گا۔ کہتے ہیں کہ یہ مال بیس ہزار
 کا تھا۔ اسی قسم کے اور بھی بہت سے

لكن فيه شبهة ما دأبنا لم يرد
 تمنه لمشتريه ويستردة كانه
 واقعات آپ کے ساتھ پیش آئے جن کا
 ذکر کتب مناقب میں ہے:

للدجھل بالمشتري مع اليأس من العلم به فتصدق به لما
 يأتي مبسوطاً في باب التوبة قيل دكان المال ثلاثين الفا ووقع
 له نظاً ثم ذلك متعددة كما في كتب المناقب

ومن عظيم ورعه وزهده
 ما مر من قصة الجارية التي اراد
 ان يشتريها -
 آپ کے عظیم زہد و تقویٰ کی مثال
 اس باندی خریدنے کا واقعہ ہے جو
 گزر چکا۔

ومن ذلك ايضا انه ترك
 لحم الغنم، لما فقدت شاة في
 الكوفة الى ان علم موتها لانه
 سال عن اكثر ما تعيش فقيل
 له سبع سنين فترك اكل لحمها
 سبع سنين تورعاً منه لاحتمال
 ان تبقى تلك الشاة الحرام
 فيصادف اكل شي منها فيظلم
 قلبه اذ هذا هو شان اكل الحرام
 وان انتفى الاثم للجهل بعين
 الحرام ولاجل ذلك فازاھل
 الورع بما سبقوا به غيرهم من
 نور القلوب وتأهلهم لشهود
 آپ کے زہد کی ایک مثال یہ ہے کہ
 ایک مرتبہ کوفہ میں ایک بکری گم ہو گئی
 تو آپ نے معلوم کیا کہ ایک بکری زائد
 سے زائد کتنا عرصہ زندہ رہ سکتی ہے
 تو پتہ چلا کہ سات سال چنانچہ آپ نے
 اس مدت میں بکری کا گوشت کھانا ترک
 کر دیا کہ مبادا اسی حرام بکری کا گوشت
 ہو اور اس کو کھا کر دل پر سیاہی آئے
 کیونکہ اکل حرام کا یہی نتیجہ ہے۔ اگرچہ
 لاعلمی کی صورت میں کوئی گناہ نہیں
 یہی وجہ ہے کہ متقی اور پرہیزگار حضرات
 نور قلبی میں سب سے آگے آگے ہیں
 پھر وہ حضرات محبوب میں حاضر باش

ہیں اور اس حضورِ می میں مخل چیزوں سے مقدور بھر بچتے ہیں۔ امام صاحب کے جو مناقب ذکر کئے گئے ان سے مراد آپ کے مناقب کا حصر کرنا نہیں بلکہ یہ تو بحرِ ناپید اکنا رنا ایک قطرہ ہے۔

آپ کے فضائل مشہورہ سے یہ بھی ہے کہ آپ نے چالیس سال تک عشاء کے وضو سے فجر کی نماز ادا کی۔ آپ سے دریافت کیا گیا کہ آپ کو اس کی کیونکر توفیق ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ میں نے خدا کو اس کے ناموں سے حروفِ معجم کے مطابق پکارا اور وہ اسماء ان دو آیتوں میں جمع ہیں پہلی تو محمد رسول اللہ سے اخیر سورۃ فتح تک دوسری ثم انزل علیکم من بعد النعم امنۃ نعاسا۔ سورۃ آل عمران کی مکمل آیت۔ آپ رمضان میں ساٹھ قرآن ختم کرتے۔ تیس دن تیس اور تیس رات میں۔ ان کے علاوہ آپ کے بہت مناقب ہیں جن کا شمار کرنا دشوار ہے

المحبوب وقیامہم فی خدمۃ
محب طاقتہم واعراضہم
عن الفراطۃ عنہ طوق مقد وھم
ولیس ما ذکر من مناقب ھذا
الامام یراد بہ حصر مناقبہ فیہ
بل ھو قطرۃ من بحر الاداسا
لہ

ومن غررھا انہ صلی الفجر
بوضع العشاء اربعین سنۃ،
فقیل لہ ما الذی قوال علی
ھذا قال انی دعوت اللہ باسمائہ
علی حروف المعجم وھی
مجموعۃ فی کل من ایتین الود
محمد رسول اللہ الی آخر
سورۃ الفتم، والثانیۃ شم
انزل علیکم من بعد الغم
امنۃ نعاسا الایۃ فی سورۃ
آل عمران وافہ کان یختم
فی رمضان ستین ختمۃ،
ختمۃ باللیل وختمۃ بالنهار
الی غیر ذلک من مناقب آخر

اللہ ان پر رحم کرے اور ان سے راضی ہو
 اور ان کو راضی کرے اور جنات فردوس
 میں ان کا ٹھکانا کرے۔ مختصر الاحیاء
 کا کلام میری شرح کے ساتھ ختم ہوا
 اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ امام غزالی
 حجتہ الاسلام پر تعصب کا جو الزام
 لگایا گیا ہے اس سے آپ بری ہیں خدا
 آپ کو اس الزام سے دور رکھے۔

لہ یسیر تعد ادھا فرحبہ
 اللہ راضی اللہ عنہ وارضاه و
 جعل جنات الفردوس متقلبه
 ومثواه انتھی کلام مختص
 الاحیاء مع شرحی لہ وبہ
 یعلم براءة الامام غزالی حجة
 الاسلام مما نسب الیہ من
 التعصب حاشاہ اللہ منہ

دوسرا مقدمہ

اس میں ایسے امور کا بیان ہے جن کا نفع عام ہے اور طالب علم کی ان سے ناواقفیت بری ہے کیونکہ اس ناواقفیت کے باعث انسان عظیم غلطی اور گج روی میں مبتلا ہو جاتا ہے تو ضروری ہوا کہ ہم اسے اجمال اور پھر تفصیل سے بیان کریں تاکہ اسے صاحب توفیق تیری نجات آخری کا سامان ہو۔ اور تو خدا کے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وارث اولیاء اللہ کی شان میں فروغ و نشر کرنے سے محفوظ رہے۔ اور تمام ائمہ مجتہدین علماء و عاملین کے بارے میں اعتقاد رکھے کہ وہ سب ہدایت اور رضائے الہی پر ہیں اور وہ سب بہ اتفاق ائمہ تمام حالات میں مابجور ہیں۔

مأجورون فی سائر الحالات باتفاق ائمہ النقل والبرهان
بیہقی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب

”المقدمة الثانية“

فی بیان امور یم نفعها،
و یقبح بالطالب جہلہا اذ بہ
یقہ فی ورطۃ عظیمۃ ومہوۃ
قلیحة غیر مستقیمۃ فتعین
ایرادھا اولاً وایضاح مالہا
تعلق مجملہ ومفصلہ منها
علیک ایہا السوفی ان أردت
النجات فی الآخرة والسلامۃ من
خطر الوقیعة فی احد من اولیاء
اللہ تعالی وارث نبیہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم وشرف
وکرم ان تعتقد ان کل
واحد من الذمۃ المجتہدین و
العلماء العاملين علی ہدی من
اللہ ورضوان، وانہم کلہم

مأجورون فی سائر الحالات باتفاق ائمہ النقل والبرهان
وقد روی البہیقی انہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال مہما

أَوْتَيْتُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، فَالْعَمَلُ
 بِهِ فَلَا عَذْرَاحِدٌ فِي تَرْكِهِ، فَإِنْ
 لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَسُنَّةُ
 مَاضِيَةٍ مَنِ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ سُنَّةُ
 مَنِ، فَمَا قَالَ أَصْحَابِي أَنْ أَصْحَابِي
 بِمَنْزِلَةِ الْخَيْرِ فِي السَّمَاءِ، فَإِنَّمَا
 اخْتُلِفَ تَعْرِيفُهُ، أَهْتَدِ يَتِمُّوَ اخْتِلَافُ
 أَصْحَابِي لِكَمِّ رَحْمَةِ فَفِيهِ إِخْبَارُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاخْتِلَافِ
 الْمَذَاهِبِ بَعْدَهُ فِي الْفُرُوعِ
 مِنْ مَنَازِلِ مَنْ أَصْحَابُهُ الَّذِي
 هُوَ زَمَانُ الْهَدْيِ وَالْإِشَادِ
 الْمَشْهُودِ لَهُ مِنْ مَشْرِفِهِمْ
 بِأَنَّهُ خَيْرُ الْقُرُونِ عَلَى الْإِطْلَاقِ
 وَيُزَمُّ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ اخْتِلَافُ
 مَنْ بَعْدَ هَمِّهِمْ كُلِّ صَحَابِي
 مَشْهُورٍ بِالْفَقْهِ وَالرَّوَايَةِ
 اخْتُلِفَ بِقَوْلِهِمْ وَمِنْ هَبِّهِ جَمَاعَةٌ
 وَمَعَ ذَلِكَ رَضِيَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْرَهُهُمْ عَلَيْهِمْ
 مَدَحَهُمْ حَتَّى جَعَلَ نَفْسَ

تمہارے پاس اللہ کی کتاب آئے تو
 اس پر عمل کرنا ضروری ہے اس کے
 چھوڑنے میں کسی کو گنجائش عذر نہیں
 اگر کتاب اللہ میں نہ ہو تو میری سنت
 نافذ ہے۔ ورنہ میرے اصحاب کا فرمان
 میرے اصحاب آسمان کے ستاروں کی
 مانند ہیں تو جس کا دامن تھام لو گے
 ہدایت پاؤں گے۔ میرے صحابہ کا اختلاف
 تمہارے لئے باعث رحمت ہے۔ اس
 حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یہ خبر دی ہے کہ میرے بعد مذاہب میں
 فرعی اختلافات ہوں گے اور یہ اختلافات
 صحابہ ہی کے زمانے سے ہوں گے اور
 یہ زمانہ رشد و ہدایت کا زمانہ تھا جس
 کے لئے خیر القرون ہونے کی گواہی دی گئی
 اور جب صحابہ میں اختلاف ہو گا تو ان کے
 بعد والوں میں اختلاف کا ہونا لازمی
 ہے۔ کیونکہ ہر وہ صحابی جو فقہ و روایت
 میں مشہور ہے اس کا قول ایک جماعت
 نے قبول کیا۔ ان تمام چیزوں کے باوجود
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف

اختلاف رضا مندی کا اظہار کیا بلکہ صحابہ کی اس پر تعریف کی اور اس اختلاف کو امت کے لئے باعث رحمت قرار دیا۔ اور امت کو اختیار دیا کہ صحابہ میں سے جس کے قول پر چاہیں عمل کریں اسکا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ صحابہ کے بعد مجتہدین امت میں سے کسی ایک کے قول کو اختیار کر لینا جائز رہا کیونکہ یہ حضرات صحابہ ہی کے نقش قدم پر ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں واقع ہونے والے واقعات میں صحابہ کو ان کے اختلافات پر باقی رکھا اور کسی کی نہ مخالفت فرمائی اور نہ ہی اعتراض کیا چنانچہ اس سلسلے میں بہت سے مشہور واقعات شاہد ہیں۔

اسی سلسلے کی ایک کر دی صحابہ کا بدر کے قیدیوں میں اختلاف ہے۔ ابو بکرؓ اور ان کے ساتھیوں نے فدیہ لے کر چھوڑ دینے کا مشورہ دیا۔ جبکہ عمرؓ اور ان کے ساتھیوں نے قتل کر ڈالنے کا حکم دیا تو حضورؐ نے پہلے قول پر فیصلہ دیا اور قرآن نے دوسری رائے کو صحیح قرار دیتے ہوئے دوسری

ذلك الاختلاف رحمة للامة
وخيرهم في الخذ لقول من
شاء وامن اصحابه اللازم له
الخذ بقول من اراد وامن
المجتهدين بعد هم الجارين
على منوالهم والسالكين

لسالكهم في اقوالهم وافعالهم
وقد اقر صلي الله عليه وسلم
اختلاف اصحابه في وقائع جرت
لهم في زمنه ولم يعترض
احدا فيما قاله ورأعه مخالفاً
لما قاله نظيره ورأعه كما يشهد
بذلك وقائع كثيرة شهيرة
من ذلك قصة اختلافهم
في اسرى بدر فابو بكر ومن تبعه

اشاروا باخذ الفداء منهم و
عمر ومن اتبعه اشاروا بالنكثهم
فحكم على الله بالاول ونزل
القرآن بتفضيل الرأي الثاني
مع تهمير الرأي الاول ففيه
اوضح دليل على تصويب الراييين

وان كلا من المجتهدين
مصيب ولو كان الرأي الاول
خطا ثم يحكم به صلى الله عليه
وسلم وقد اخبر تعالى بانه عين
حكمه بقوله لو لا كتاب من الله
سبق وطيب الفداء بقوله
تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا
طيبا وانما وقع العتب على
اختيار غير الـ افضل

ومن ثم كان اكثر ما يقع
الترجيح في المذاهب بالنظر
الى الـ افضل من حيث قوة
الدلة والقرب من الاحتياط
والورع وذلك في مسائل
معدودة لا من حيث مجموع
المذاهب وامّا بالنظر الى
التصويب فكله صواب وحق لا
شبهة فيه

ومن هذا كانت طريقة
الصوفية اشد الى الطرق وافضلها
وهي الاخذ بالارشاد والاحوط

رائے کو افضل قرار دیا۔ دونوں آراء کے
صحیح ہونے کے سلسلہ میں یہ بہت واضح
دلیل ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے
کہ دونوں مجتہد صحیح ہیں۔ اگر پہلی رائے
غلط ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
اس کے مطابق فیصلہ نہ فرماتے خود اللہ
تعالیٰ نے خبر دی کہ یہ فیصلہ حضور اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم کا ہے ارشاد فرمایا کہ لو لا
کتاب من اللہ سبق الخ اور فدیہ کو حلال
فرمایا اور فرمایا کہ جو مال غنیمت ہاتھ لگا
ہے اسے کھاؤ اور تمہارے واسطے حلال
وطیب ہے اور عتاب غیر افضل کو اختیار
کرنے پر ہوا اس لئے مذہب میں اکثر و بیشتر
ترجیح افضلیت کے لحاظ سے واقع ہوتی
ہے جو قوت دلائل، قرب احتیاط، اور
درع کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ یہ
سعد و دے چند مسائل میں ہے مجموعی
طور پر تو سب ہی صحیح ہیں

اسی وجہ سے صوفیاء کرام کا راستہ
اعدل ترین طریقہ اور افضل ترین طریقہ
ہے۔ صوفیاء کا طریقہ یہ ہے کہ ہر مسئلہ

فی کل مسئلہ بحیث یخرجون
من جمیع الدوائر ویأترون
بعبادة مجمع علی صحتہا ریائق
ذلک قول ائمتنا بحسن الخرج
من کل خلاف لم یضف
مدارکہ ولم یخالف سنتہ
صحیحة ای مخالفة صریحة
لا یمکن تاویلہا وقد صرحوا بانہ
یسن الوضوء من کل ما قبل فیہ
انہ ناقض، وکان ابن سیرین یضل
اذینہ مع وجہہ ویسی ہما مع
رأسہ ویسی ہما منفردتین
احتیاطاً فی الكل وخروجاً من
الخلافاً

ومن ذلک ایضاً قصۃ اختلافہم
فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث
اراد غزو بنی قریظہ لا یصلین
احد الظہر الا فی بنی قریظہ
فانہم لما خرجوا من المدینہ
الیہم وقد ضاق وقت الظہر
اختلفوا فصری جماعۃ منهم

میں اشد اور احوط کو اختیار کیا جائے
وہ چاہتے ہیں کہ تمام اقوال سے ہٹ کر
ایسی عبادت کریں جس کی صحت پر سب
کا اتفاق ہو۔ یہ بات ہمارے آئمہ
کے اس ارشاد کے مطابق ہے کہ ہر
ایسے اختلاف سے پرہیز اچھا ہے کہ
جس کا بانی ضعیف نہ ہو اور وہ قول
سنت، صریحہ، کے ایسا مخالف نہ ہو
کہ قابل تاویل ہی نہ ہو اس لئے تصریح
کی گئی ہے کہ ہر وہ چیز جس کو ناقص وضو
بتایا گیا ہے اس کی وجہ سے وضو کر لینا
مسنون ہے ابن سیرین اپنے کاچہرے کے
ساتھ دھوتے تھے اور سر کے ساتھ ان کا
سر بھی کرتے تھے۔ اسی سے صحابہؓ کے
اختلاف کا وہ واقعہ ہے جو اس وقت
پیش آیا جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے بنو قریظہ سے جنگ کا ارادہ فرمایا آپ نے
فرمایا کہ تم سے کوئی شخص بھی نماز ظہر نہ پڑھے
مگر بنو قریظہ میں پہنچ کر اب جب صحابہؓ مدینہ
سے نکلے تو نماز ظہر کا وقت تنگ ہو گیا اب
ایک جماعت نے تو نماز ظہر راستہ ہی میں

الظہر خشية خروج وقتها
 واحتجوا بانہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انما قال ذلك مخترضا علی
 الاستعجال ولم یرد اخراج
 الصلوة عن وقتها فاستنبطوا
 من النص معنی بینوا بہ ان
 الحصر فی قوله الا فی بنی قریظۃ
 اضافی لا حقیقی ومتنم اخرون
 عن صلاة الظهر الى ان وصلوا
 بنی قریظۃ بعد دخول وقت العصر
 واحتجوا بانہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اطلق الحصر ولم یبینه
 وكان المراد به حقیقۃ ثم
 بلغه اختلا فہم وفعلہم فلم
 ینکر علی احد من الفريقین و
 اقر کلا علی ما فہمہ اشارۃ
 الی ان الكل مجتہدون
 مأجورون علی ہدی من اللہ
 تعالی فلا لوم علی احد منهم
 ولا ینسب الیہ خلل ولا تقصیر
 لا سیما مع استحضارک لقولہ

ادا کر لی کہ وقت نہ نکل جائے اور دلیل
 یہ قائم کی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کا یہ فرمان محض اس لئے تھا کہ تم تیز چل کر
 جلد پہنچنے کی کوشش کریں۔ اب انہوں
 نے نص سے یہ استنباط کیا کہ حضور علیہ
 السلام کے قول الا فی بنی قریظۃ میں حصر
 اضافی ہے حقیقی نہیں۔ دوسری جماعت
 نے نماز ادا نہ کی اور بنو قریظہ میں پہنچ کر
 ادا کی حتیٰ کہ عصر کا وقت داخل ہو چکا تھا
 انہوں نے یہ استنباط کیا کہ آپ نے حصر
 مطلق رکھا اور اس میں کچھ توضیح نہ فرمائی۔
 پھر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے کسی پر ناراضگی
 نہ فرمائی اور ہر ایک کے فعل کو صحیح قرار دیا
 اس میں اشارہ تھا کہ ہر دو فریق مجتہد ہیں
 اور اپنے اجتہاد میں ما جور عند اللہ ہیں۔
 سب ہدایت یافتہ ہیں ان میں سے کسی پر
 نہ تو طامت ہے اور نہ کسی پر الزام و تقصیر
 ہی ہے بالخصوص جبکہ حضور اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اس قول کو پیش نظر رکھا جائے
 کہ تم جس کو بھی اپنا مقتدا بنا لو گے ہدایت

صلی اللہ علیہ وسلم فایما اخذتم
 بہ اہتدیتمہ فجعل الکل
 مہتدین فکیف مع ذلک ینب
 لاحد منهم خطاً او تقصیر و
 اخرج ابن سعد والبیہقی عن
 ابی بکر رضی اللہ عنہ انه قال
 کان اختلاف اصحاب محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم رحمة للناس
 واخرج ابن سعد عن عمر بن
 عبد العزیز رضی اللہ عنہ انه
 قال ما یسر فی باختلاف اصحاب
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 حمرا النعمر رواہ البیہقی بلفظ
 ما یسوفی ان اصحاب محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم لم یختلفوا لانہم
 لو لم یختلفوا لم ین رخصتہ۔

ولما اراد ہرون الرشید
 ان یعلق موطا مالک فی الکعبۃ
 ویحمل الناس علی ما فیہ قال
 لہ مالک لا تفعل یا امیر المؤمنین
 فان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ

یافتہ ہو جائو گے آپ نے سب کو ہدایت
 یافتہ فرمایا تو اب کسی کو کیونکر خطا وار
 قصور وار ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ ابن سعد
 اور بیہقی نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اصحاب کا اختلاف لوگوں کے لئے
 رحمت تھا، ابن سعد نے عمر بن العزیز
 سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ اصحاب
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اختلاف میرے
 نزدیک سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے
 اور بیہقی نے روایت کی کہ آپ نے فرمایا
 کہ اگر اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اختلاف
 نہ کرتے تو مجھے خوشی نہ ہوتی کیونکہ اگر
 اختلاف نہ ہوتا تو لوگوں کے لئے
 رخصت نہ ہوتی۔

جب ہارون رشید نے ارادہ کیا کہ
 امام مالک کی موطا کو کعبہ میں آویزاں
 کرے اور لوگوں کو اس کی تعلیم پر
 ابھارے تو امام مالک نے منع کیا اور
 کہا کہ اے امیر المؤمنین ایسا نہ کیجئے کیونکہ

عليه وسلم اختلفوا في الفرد ۶ و
 تفرقوا في البلدان وان اختلف
 العلماء رحمة من الله تعالى على
 هذه الامة، كل تتبع ما صح
 عنده وكل مصيب وكل على
 هدى فقال له هرون وفلك
 الله يا ابا عبد الله وقع له
 ذلك مع المنصور ايضا، لهما
 اراد ان يرسل الى كل مصر نسخة
 من كتب مالك وياصرهم ان
 يعملوا بها فيها ولا يتعدوا
 الى غيره فقال له مالك لا تفضل
 هذا فان الناس قد سبقت
 اليهم اقاويل وسمعوا احاديث
 وروا روايات واخذ كل قوم
 بما سبق اليهم وداؤا بها من
 اختلاف الناس فدعا الناس
 وما اختار اهل كل بلد منهم
 لانفسهم ولما تفرقوا اتجاء القول
 بان كل مجتهد مصيب
 وان حكم الله تعالى

رسول الله صلى الله عليه وسلم کے صحابہ
 فروغ میں مختلف تھے اور علماء کا اختلاف
 اس امت کے لئے باعث رحمت ہے
 جس کے نزدیک جرات صحیح ہے وہ اسکی
 اتباع کرتا ہے اور سب حق و ہدایت پر ہیں
 تو مایوں نے کہا کہ اے ابو عبد اللہ خدا
 تمہیں توفیق دے یہی واقعہ آپ کو
 منصور کے ساتھ پیش آیا جب منصور
 نے ارادہ کیا کہ ہر شہر میں مولانا کا ایک نسخہ
 بھیج دے اور حکم دے کہ اس پر عمل کیا
 جائے اور کسی کتاب پر عمل نہ کیا جائے تو امام
 مالک نے فرمایا کہ آپ ایسا نہ کریں کیونکہ
 لوگ بہت سے اقوال سن چکے ہیں اور ان
 تک بہت سی احادیث پہنچ چکی ہیں اور
 وہ مختلف روایات کر چکے ہیں اور ہر قوم
 نے اس قول پر عمل کیا جو اس تک پہنچا۔
 تو جس شہر کے لوگوں نے جو مذہب اختیار
 کیا ہے ان کو اس پر چھوڑ دیجئے۔ اس
 تقریر سے اس قول کی وجہ معلوم ہو گئی کہ
 کہ ہر مجتہد حق پر ہے۔

اللہ کا ہر حکم ہر واقعہ میں ظن مجتہد

فی کل واقعة تابع لظن
المجتهد وهو احد القولین
للائمة الاربعة ونسب ترجیحه
لاكثر الشافعية والحنفية
والباقلائی ولا ینافیہ الخبر
الصحیح المصرح بان للمصیب
اجرین" وللمخطئ اجر لانه
محمول كما قال الحافظ
المجلد السیوطی علی ان المخطئ
من المجتهدین انما اخطأ فی
عدم ادراکہ الا فضل
والاولی كما عتب علی الصحابة

کے تابع ہے اور یہ آئمہ اربعہ کے دو
قولوں میں سے ایک قول ہے اس کی
ترجیح اکثر شافعیہ اور حنفیہ اور باقلانی
کی طرف منسوب ہے اس کے مخالف
یہ حدیث صحیح نہیں کہ مصیب کو دو ثواب
ملیں گے اور مخطی کو ایک کیونکہ یہ بقول
حافظ جلال الدین سیوطیؒ اس پر محمول
ہے کہ خطا کرنے والے مجتہد نے افضل
والاولیٰ کے پہچاننے میں خطا کھائی
جیسے کہ صحابہ کو فدیہ اختیار کرنے پر
ہوا۔ کیونکہ وہ افضل نہ تھا۔ اگرچہ
صحیح تھا۔

فی اختیار الفداء لانه غیر الافضل مع انه حکم صواب"

وقد قال الفقهاء فیمین صلی
رباعیۃ الی اربع جهات کل
رکعة الی جهة بالاجتهاد لا
نضاء علیہ مع القطع بان ثلاث
رکعات منها الی غیر القبلة"

فقہانے فرمایا کہ جس شخص نے چار
رکعت والی نماز اجتہاد سے چار مختلف
سمتوں میں اس طرح پڑھی کہ ہر سمت
میں ایک رکعت تو اس پر قضاء نہیں
حالانکہ یہ قطعی بات ہے کہ تین رکعات
قبلہ کی طرف نہ ہوتیں۔

واختلف اجتہاد عمر رضی
لہ عنہ فی الحد یقضی فیہ

حضرت عمرؓ کا اجتہاد حد کے
بارے میں مختلف ہوا جس میں آپؓ

مختلف فیصلے دیتے آپ فرماتے تھے
کہ یہ فیصلہ ہم دے چکے ہیں اور اب یہ
فیصلہ دیتے ہیں۔

بیہقی نے مرسل روایت کی کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ فرما
دیتے تھے اور قرآن میں اس کے خلاف
فیصلہ صادر ہوتا تو آپ قرآن کا فیصلہ
قبول فرماتے لیکن آپ اپنے فیصلہ کو بھی
واپس نہ لیتے بیہقی کے اس قول پر اعتراض
ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا
اجتہاد خطا سے بچا ہوا ہے اور اس میں
صواب ہی متعین ہے، ہاں دوسروں
کے اجتہاد میں یہ بات نہیں۔

گردری نے امام شافعی سے روایت
کی دو مجتہد جو دو مختلف قول کرتے ہیں ان
کی مثال ایسی ہے جیسے دو رسول دو مختلف
شریعتیں لے کر آئے وہ دونوں حق اور
صحیح ہیں۔ امام مازری کہتے ہیں کہ یہ کہنا
کہ حق دونوں طرف ہے اکثر اہل تحقیق

بقضایا مختلفہ وکان یقول
ذلک علی ما قضینا و هذا علی
ما نقضی

واخرج البہیقی مرسلہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کان یقضی القضاء وینزل
القرآن بغیر ما قضی فیستقبل
حکم القرآن ولا یرد قضاء
الاول انتہی

وفیما قالہ واستدل بہ
نظروا ضمیرا سیما ما ذکرہ
آخر اذ اجتہادہ صلی اللہ
علیہ وسلم معصوم من الخطا
علی الصواب بخلاف اجتہاد
غیرہ

ونقل الكردری عن الشافعی
رحمہ اللہ ان المجتہدین
القائلین بحکمین متباہنین
بمنزلۃ رسولین جاآ بشریعتین
مختلفتین وکلہما حق و
صدق

وقال الامام الهارزي
القول بان الحق في طرفين
هو ما عليه اكثر اهل التحقيق
من العلماء والمتكلمين وهو
مروي عن الاثمة الاربعة
واحتجوا بانہ صلی اللہ علیہ
وسلم جعل له اجرا ولو لم
يصب لم يؤجر

واجابوا عن اطلاق الخطا
في الخبر بانہ محمول على من
ذهل عن النص واجتهد فيما
لا يبرح الاجتهاد فيه من
القطعيات مما خالف الاجماع
فان مثل هذا اذا اتفق الخطاء
فيه هو الذي يصح اطلاق
الخطاء فيه

واما من اجتهد في مسألة

ليس فيها نص اى قاطع ولا اجماع فلا يطلق عليه الخطاء
واطال الامام الهارزي في تقرير ذلك =

وفي الشفا ليعاض القول
بتصويب المجتهدين هو الحق

علماء اور متکلمین کا مذہب ہے اور یہی
آئمہ اربعہ سے منقول ہے ان کی دلیل یہ
ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
خطا کا رکوع قرار دیا اور اگر وہ
فی الواقع حق پر نہ ہوتا تو مارجور کیوں
ہوتا اب رہی یہ بات کہ حدیث میں
اس کو خطا کیوں کہا گیا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس
شخص کے بارے میں ہے جو نص کی
طرف سے غیر متوجہ رہا اور ایسی اشیا
میں اجتہاد کیا جس میں اجتہاد جائز
نہ تھا مثلاً قطعیات، جن میں اجماع کی
مخالفت ہو کیونکہ ان جیسے مسائل میں
اجتہاد کیا جس میں نہ تو نص قطعی ہے
اور نہ اجماع تو اس پر خطا کا اطلاق
نہیں کیا جاسکتا۔ امام ہارزی نے اس
کی مفصل تقریر کی۔

شفاء تاضی عیاض میں ہے کہ
مجتہدین ثواب پر ہیں ہمارے نزدیک

والصواب عندنا = وقد قال
صاحب جمع الجوامع والمتكلمون
عليه ونعتقد ان ابا حنیفۃ
وما لک والشافعی واحمد و
السفیانین والاوزاعی وابن
جریر وسائر أئمة المسلمین
علی ہدی من اللہ تعالیٰ ، ولا
التفات الی من تکلم فیہم
بما هم برئون منه ، فقد
أوتوا من العلوم الدنییہ و
المواہب الالہیہ والاستنباط
الدقیقہ والمعارف العزیزۃ
والدین ، والورع والعبادۃ ، و
الزہادۃ ، والجلالۃ بالمحل
الذی لا یسأل فی انتہی

ورأی بعض الرئسۃ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وسالہ عن
اختلاف المجتہدین ، فقال
کل فی اجتہادہ مصیب فذلک
الرأی قول ابی حنیفۃ المجتہد
مصیبان والحق فی واحد وقول

بھی حق وصواب یہی ہے صاحب جمع
الجوامع نے کہا اور متکلمین کا بھی یہی
قول ہے کہ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ
ابو حنیفہ ، مالک ، شافعی ، احمد ،
دونوں سفیان ، اوزاعی اور ابن جریر
اور باقی تمام ائمہ مسلمین ہدایت پر
ہیں جن لوگوں نے ان پر اعتراضات
کئے ہیں وہ اعتراضات قابل التفات
نہیں اور یہ حضرات ان سے بری ہیں
کیونکہ یہ حضرات علوم الدنیہ ، مواہب الہیہ
دقیق استنباط ، قیمتی معارف ، دین
ورع ، عبادۃ ، زہاد اور جلالت شان
میں وہ مقام رکھتے ہیں جس کا کوئی
مقابلہ نہیں کر سکتا۔

کسی امام نے حضور علیہ الصلوۃ
السلام کو خواب میں دیکھا تو دریافت
کیا کہ مجتہدین کے اختلاف کی کیا حیثیت
ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہر ایک اپنے
اجتہاد میں حق پر ہے تو اس شخص نے
عرض کی کہ ابو حنیفہ فرماتے ہیں دونوں

الشافعی المجتہدان مصیب
ومخطی معفوعہ " فقال صلی
اللہ علیہ وسلم ہما قریبان
فی المعنی وان کا نام مختلفان
فی اللفظ فقلت ایہما اولیٰ با
الخذ من الفریقین فقال صلی
اللہ علیہ وسلم کلاہما علی
الحق "

ومنها علیک ایضا ان
تعتقد ان اختلاف آئمۃ المسلمین
من اہل السنۃ والجماعۃ فی
الفروع نعمۃ کبیرۃ ورحمۃ
واسعۃ وفضیلۃ واضحۃ ولہ
سرّ لطیف اور کہ العلماء العالمون
وعنی عنہ المجاہلون، حتی قال
بعضہم ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم جاء بشرع واحد فمن
این مذاہب اربعۃ " ووجہ
ذلک ان اللہ تعالیٰ خص ہذا
الشریعۃ برفعہ عن اہلہا
الاصار، والاثقال التی کانت

مجتہد صواب پر ہوتے ہیں مگر حق ایک کے
ساتھ ہوتا ہے اور امام شافعی کا قول
ہے کہ دونوں مجتہد صواب پر ہیں اور خطا کا
کو معاف کیا جائے گا تو آپ نے فرمایا
کہ یہ دونوں قول معنی میں قریب ہیں
اگرچہ الفاظ میں مختلف ہیں تو اس نے
دریافت کیا کہ کس فریق کے قول پر
عمل کرنا چاہیے تو آپ نے فرمایا کہ "دونوں
حق پر ہیں۔"

آپ کو یہ اعتقاد رکھنا چاہئے کہ
آئمہ مسلمین اہل سنت و جماعت کا
فروعی اختلاف بڑی نعمت ہے اور
عظیم رحمت ہے اور اس میں لطیف بھید
ہے جس کو علماء عالمین نے پایا اور
جاہل اس سے اندھے رہے۔

حتیٰ کہ بعض کہنے لگے کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی شریعت لیکر
آئے تو یہ مذاہب اربعہ کہاں سے آگئے
اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شریعت کی
خصوصیت یہ ہے کہ وہ بوجہ جو دوسری

على الامر قبلها كتحتم القصاص
 في شريعة موسى عليه السلام انه
 ارسل بالجلال الصوف وتحتم
 الدية في شريعة عيسى عليه السلام
 والتخيير بينهما في شريعتنا
 وكقرض محل النجاسة من
 البدن في شرعهم وغسلها بالماء
 في شرعنا ومن ثمة استعظموا
 نسف القبلة. وككتبهم فانها
 لا تقرأ الا على حرف واحد
 وكتابنا يقرأ على حروف سبعة
 بل عشرة كل ذلك لقوله تعالى
 يويد الله بكم اليسر ولا يريد
 بكم العسر وقوله عز قائلًا
 وما جعل عليكم في الدين
 من حرج

وقال صلى الله عليه وسلم

شریعت کے ماننے والوں پر تھے اس امت
 سے اٹھائے گئے ہیں۔ جیسا قصاص کا
 متعین ہونا موسیٰ علیہ السلام کی شریعت
 میں کیونکہ آپ محض شان جلالی کے ساتھ
 مبعوث کئے گئے۔ اور عیسیٰ کی شریعت میں
 دیت متعین تھی اور ہماری شریعت میں
 دونوں چیزوں کا اختیار ہے یا موسیٰ
 علیہ السلام کی شریعت میں مقام نجاست
 کا کاٹ ڈالنا اور ہماری شریعت میں اس
 کا پانی سے دھو ڈالنا اسی لئے قبلہ کی تبدیلی
 ان پر گراں گذری یا انکی کتابیں کہ وہ ایک
 ہی قرأت پر پڑھی جاتی ہیں اور ہماری
 کتاب سات پر بلکہ دس قرأتوں پر پڑھی
 جاتی ہے۔ یہ صرف اسلئے کہ خدا کا فرمان
 ہے کہ اللہ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا
 ہے تنگی نہیں۔ نیز فرمایا اللہ نے تم پر
 دین میں کچھ حرج اور تنگی نہیں رکھی۔
 اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لو كان متناع النسم في شريعة اليهود وجازا في شرعنا ومن ثمة استعظموا

لہ اور جیسے یہود کی شریعت میں نسخ کا نہ ہونا اور ہماری شریعت میں ہونا۔

بعثت بالحنيفة السدحة،
 فمن ساحتها ويسرها ورفع
 الاصار عنها وقوع اختلاف
 آئمتنا في الفروع لكون المذاهب
 على اختلافها كثر ائمة متعددة
 حتى لا يضيق الامر عليهم
 بالتزام شيء واحد وحتى يثاب
 كل عامل بهذا هب صحيح و
 يمدح عليه وحتى ان من
 راي له نسخة في غير مذهب جازله
 بشرطه الانتقال اليه والعمل
 به ويكمل هذه النعمة عظيمة
 الموقعة واسعة الرفق لا سيما وهي
 مؤذنة بغاية رفعة صلى الله عليه
 وسلم وتمييزة على بقية الانبياء
 يا توسعة لاجله على امته
 بتخييرهم في الامر الواحد
 يا العمل بكل ما فيه سهولة لهم
 لتصريب كل مجتهد منهم
 ومدحه وان فرض خطوة وقد قور
 السبكي ان جميع الشرائع السابقة

کہ میں آسان شریعت خفیفہ دیکر بھیجا گیا
 ہوں اور اس کی آسانی کی شکل یہی ہے
 کہ ہمارے آئمہ نے فروع میں اختلاف کیا۔
 کیونکہ مذاہب کا اختلاف متعدد شریعتوں
 کے مانند ہے اور یہ اس لئے کہ ایک ہی چیز کے
 لازم کر دینے سے دشواری اور تنگی ہو جاتی ہے
 پھر اس کا فائدہ یہ بھی ہے کہ ہر مذہب پر
 عمل کرنے والے کو اجر دیا جائے گا اور اس
 کی ستائش کی جائے گی حتیٰ کہ اگر کوئی شخص
 دوسرے امام کے مذہب میں آسانی پائے
 تو اس کی شرائط کے ساتھ وہ اس کی طرف
 منتقل ہو سکتا ہے اور اس پر عمل پیرا
 ہو سکتا ہے اور یہ سب عظیم نعمتیں ہیں،
 بالخصوص یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 رفعت شان اور آپ کی امتیازی حیثیت
 کے ہم پلہ ہے کہ آپ کی خاطر امت پر فراخی
 کی گئی ہے کہ ان کو اختیار دیا گیا ہے کہ ایک
 ہی چیز پر وہ جس طریقہ میں سہولت پائیں
 عمل کریں، کیونکہ ان میں سے ہر مجتہد مصیب
 ہے اور اس کی تعریف کی گئی ہے اگر اس کی
 خطا کا امکان بھی ہے۔ سبکی نے ثابت کیا

ہے کہ تمام پچھلی شریعتیں حضور اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شریعت میں موجود ہیں اور
 دیگر انبیاء اکرام علیہ السلام آپ کے ناسین کے
 مانند تھے کیونکہ آپ اس وقت نبی ہو چکے تھے
 جبکہ ابھی آدم آب و گل ہی کے درمیان تھے
 اور یہی آپ کے اس فرمان کا مقصد ہے
 کہ میں تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا گیا
 ہوں گویا آپ تمام مخلوق کی طرف رسول
 ہیں از آدم تا قیام قیامت جب ثبوت
 ہو گیا کہ تمام شرائع آپ کی شریعت میں
 ہیں آپ کی عظمت کی زیادتی کے لئے تو
 وہ شرائع جو آپ کے صحابہ اوتابین نے
 آپ کے اقوال سے مستنبط کی ہیں وہ باوجود
 اختلاف کے آپ ہی کی شریعت ہیں آپ نے
 ان شرائع کے پیدا ہونے کی خبر دی
 اور ان پر عامل ہونے والوں سے ہدایت کا
 وعدہ فرمایا۔ اور اس پر راضی ہوئے اور
 ہمارے تعریف کی اور اس کو عظیم حمت
 اور احسان قرار دیا جیسا کہ اس کا بیان
 گذرا اور چونکہ اس امت کے اختلاف
 کے رحمت ہونے کی خبر دی اس لئے

سأرأى له صلى الله عليه وسلم
 الانبياء صلوات الله عليهم
 ان النوايا عنه لا نه نبي و آدم
 بين الروح والجسد فهو اذ ذلك
 بنى الانبياء وهذا هو معنى
 قوله صلى الله عليه وسلم بعثت
 الى الناس كافة فهو مبعوث
 الى الخلق كله من لدن آدم
 الى قيام الساعة انتهى واذا تقر
 ان شرائع الانبياء شرائع له
 زياده في تعظيمه فالشرائع
 التي استنبطها اصحابه وتابعوه
 باحسان من اقواله وافعاله على
 تنوعها شرائع متعدده له من
 باب اولي خصوصاً وقد اخبر بوقوعها
 ووعد بالهداية على
 الرخذ بها ورضى بها ومدحها عليها
 وجعل ذلك رحمة اى رحمة و
 منة اى منة كما مر بيان ذلك
 ومن ثمة لما جعل اختلاف هذه
 الامم رحمة اخبر بان اختلاف

سابقہ امتوں کے اختلاف کو باعث
ہلاکت ہونے کو بتایا کیونکہ ان کے لئے
یہ وسعت اور گنجائش نہ رکھی گئی تھی تو
ان کا اختلاف محض جھوٹ اور انبیاء
پر بہتان تراشی تھا جس سے وہ قطعاً
بری تھے۔

اس سے یہ بات بخوبی واضح
ہو جاتی ہے کہ آپ کسی ایک مذہب کو
دوسرے پر اس انداز سے ترجیح نہ دیں
جس سے مذہب مروجہ کی توہین و تنقیص
ہوتی ہو کیونکہ یہ دنیا و آخرت دونوں کی
رسوائی کا باعث ہے عنقریب اس
حدیث قدسی کا بیان آئے گا جس میں
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس نے میرے ولی
کو ایذا پہنچائی تو میں نے اس سے اعلان
جنگ کر دیا۔ اور مسلمانوں کے علما بلاشبہ
اولیاء اللہ ہیں، کبھی ایک کو دوسرے
پر ترجیح دینے کے سلسلے میں بے وقوف
بے نصیب، خدا ناترس لوگوں میں سخت
جھگڑا ہو جاتا ہے جس کے نتیجہ وہ جاہلانہ
حمیت و عصبیت کے مظاہرے کرتے ہیں

الامر السابقة هلاك وعذاب
ای لا فہم لم یسمع لہم کما
وسم لہذہ الامۃ فکان اختلافہم
محض کذب، وتقول علی انبیائہم
بما ہم یرئیون منہ ومنہا یتاکد
علیک غایۃ التاکد الذی لا رخصۃ
فیہ ان لا تفضل بعض المذاہب
علی بعض یودی الی تنقیص
المفضل علیہ فان ذلک یودی
الی المقت والخزی فی الدنیا و
الآخرۃ ویاتی عن اللہ تعالی
افۃ مال من اذی لی ولیا فقد
اذنتہ بالحرب وعلما المسلمین
العاملون کلہم اولیاء اللہ تعالی
من غیر شک ولا ریب وکثیرا
مایودی التفضیل الی الخصام
القییم بین السفہاء ومن لا
خلاب ہم ولا دین ولا تقوی
الی ان یتظہر من بعضہم قبیح
العصبیۃ وحمیۃ الجاہلیۃ
ویفضی ذلک بہم الی ترجیح

مذہب امامہ واطلاق لسانہ
فی غیرہ بعدہم ادب وغفلتہ
امۃ عما یترتب بسبب ذلک
ن المقت والخزی والی ان
بتصر بعض مقلدی مخالفہ
یمامہ فیرد علی الاول ویطبق
سانہ فیہ ویعدی الی امامہ
یطلق لسانہ فیہ زاعمہ ان
ذلک من باب مقابلة الفاسد
بالفاسد ولوعرض کلام کل
منہما علی امامہ لوجرة عنہ
یتبرامنہ وھجرة لاحلہ ولو
نوعہ بقبیح ما ارتکبہ فی
شرک البقت والردی اذ رکا
ایس من موقر علی الھدی و
قد اخبر ابن عباس رضی اللہ
عنہما بان سبب ہلاک الوم
السابقة مراؤھم وخصوماھم
فی دین اللہ حفظنا اللہ من
وعیرھذا المسارک وحشرنا
فی زمرة اولیک الا نمتہ فاننا

اپنے امام کے مذہب کی تزییح کے ساتھ ہی
یہ لوگ دوسرے امام کے لئے اپنی زبان کو
بے لگام کر دیتے ہیں پھر بات یہاں تک
پہنچ جاتی ہے کہ ہر ایک اپنے امام کی
تائید کرتا ہے اور دوسرے کی تردید
کرتا ہے اور دوسرے کا مقابلہ فاسد
سے کے اصول پر عمل شروع ہو جاتا ہے
لیکن اگر انکی باتوں پر ان کے ائمہ مطلع
ہوں تو انھیں سخت جھڑکیں اور برأت
ظاہر کریں کیونکہ ایسے لوگ دام ہلاکت
میں پڑ جاتے ہیں اور بسا اوقات ان کے
ان کے سوء خاتمہ کا خطرہ لاحق ہو جاتا ہے
چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی
کہ پہلی امتوں کے ہلاک و برباد ہونے
کی وجہ یہی تھی کہ وہ خدا کے دین میں لڑتے
جھگڑتے تھے، خدا ہم کو ان دشوار گزار
راہوں سے محفوظ رکھے اور ہم کو ان کے
زمرہ میں اٹھائے کیونکہ ہم ان سے محبت
کرتے ہیں انکی عزت کرتے ہیں تاکہ ہمارا
حشر ان کے ساتھ ہو۔ کیونکہ حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کسی سے

نجھم ونعظیمھم بہا نرجوہ
 ان نحشر معھم علی الارائل
 ان من احب قوم احشر معھم
 کما اخبر بہ مورثھم
 مشرفھم وکفی من انتقص
 احدا منهم ان یحرم
 ہذا المرافقۃ فی ذلک
 المجمع الذکبروان ینادی
 علیہ فیہ ہذا اعدو اولیاء
 اللہ فلیس لہ الا الخزی و
 العذاب " فی الحشر "

محبت رکھے گا اس کا حشر اسی کے ساتھ
 ہوگا، جو شخص ان ائمہ میں سے کسی کی تو
 کرتا ہے تو اس کے لئے سزا کے طور پر یہ
 کافی ہے کہ وہ اس عظیم اجتماعِ رقیامت
 میں انہی محبت سے محروم کیا جائے گا
 اور خدا کے دوستوں کا دشمن کہہ کر پکارا
 جائے گا تو اس کے حصے میں رسوائی اور
 عذاب کے سوا کیا آئے گا۔

المقدمة الثالثة

فيها ورد من

تبشير النبي صلى الله عليه

وسلم بالامام ابی حنیفة

رحمه الله

اعلم ان اعظم ذلك واجله

وادفعه واكمله ما اخرجنا البخاري

ومسلم عن ابی هريرة وابو نعیم

عنه والشيرازي والطبراني عن

قيس بن سعد بن عبادۃ والطبراني

عن ابن مسعود رضي الله عنه

ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال لو كان العلم عند الثريا

لتناوله رجال من ابناء فارس و

لفظ الشيرازي وابی يعقوب لو كان

العلم معلقا عند الثريا ولفظ

الطبراني عن قيس لا تناله العرب

لناله رجال من ابناء فارس و

لفظ مسلم لو كان الايمان

عند الثريا لتناوله رجال من

تيسر مقدمه ان روايات میں

کہ جن میں نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے ابو حنیفہ کی

بشارت دی۔

ان سب سے زائد واضح اور کامل

وہ روایت ہے جو، بخاری، مسلم نے

ابو ہریرہ سے اور ابو ہریرہ سے ابو

نعیم نے، اور شیرازی اور طبرانی نے

قیس بن سعد بن عبادہ سے اور طبرانی نے

ابن مسعود سے روایت کی کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم اگر ثریا

کے پاس بھی ہوتا تو اس کو اولاد فارس

میں سے کچھ لوگ حاصل کرتے۔ شیرازی

اور ابو نعیم نے الفاظ یہ ہیں کہ "اگر علم

ثریا سے لٹکا ہوتا" اور طبرانی کے الفاظ

یہ ہیں کہ عرب اگرچہ اس کو حاصل نہ کر سکتے

لیکن اولاد فارس کے کچھ لوگ حاصل

کر لیتے، حافظ محقق جلال الدین سیوطی

انباء فارس قال الحافظ المحقق
الجلال السيوطی هذا أصل
صحيح يعتمد عليه في البشارة بابي
حذيفة رحمه الله وفي الفضيلة
التامة له نظير الحديث الذي
في مالك رحمه الله وهو قوله
صلى الله عليه وسلم يوشك ان
يفرغ الناس اكباد الابل يطبلون
العلم لا يجدون اعلم من عالم
المدينة والحديث الذي في
الشافعي رحمه الله وهو قوله
صلى الله عليه وسلم لا تسبوا
قريشا فان عالمها يملأ الارض
عليها وهو حديث حسن له
طرق كثيرة وزعم بعضهم
ضعفه وزيّفوه وشنعوا على
راعيه ومخترعه قال العلماء
عالم المدينة في الحديث
القول مالك وعالم قریش
في الحديث الشافعي قال
بعض تلامذة الجلال وواجز

نے کہا کہ یہ حدیث ابو حنیفہ کی بشارت
میں اصل صحیح ہے۔ جیسے کہ ایک حدیث
امام مالک کی فضیلت میں وارد ہوئی
اور وہ یہ ہے کہ قریب ہے کہ لوگ
اوستوں پر سوار ہو کر تلاش علم میں نکلیں
گے تو مدینہ کے عالم سے بڑا کوئی عالم
نہ پائیں گے۔ یا جیسے کہ ایک حدیث امام
شافعی کی فضیلت میں وارد ہوئی کہ
قریش کو گالی نہ دو کیونکہ ان کا عالم دین
کو علم سے بھر دے گا۔ یہ حدیث حسن ہے
اور کثیر سندوں سے مروی ہے بعض
لوگوں کا گمان ہے کہ یہ حدیث ضعیف
ہے چنانچہ انھوں نے اس کے واضح کو
بڑا بھلا کہا ہے، علماء فرماتے ہیں پہلی
حدیث میں عالم مدینہ امام مالک ہیں۔
اور دوسری میں عالم قریش امام شافعی
ہیں۔ جلال الدین سیوطی کے بعض
شاگردوں کا کہنا ہے کہ ہمارے شیخ
نے اس بات کا یقین کیا کہ اس
حدیث سے مراد ابو حنیفہ ہی ہیں کیونکہ
ان کے زمانے میں انبائے فارس سے

به شيخنا من ان الامام ابا حنيفة
هو المراد من هذا الحديث ظاهر
لا شك فيه لانه لم يبلغ احد اى
فى زمته من ابناء فارس فى العلم
مبلغه ولا مبلغ اصحابه وفيه
معجزة ظاهرة للنبي صلى الله
عليه وسلم حيث اخبر بباسيطة
وليس المراد بفارس البلد المعروف
بل جنس من العجم وهم
الفارس وسياتي ان جد الامام
ابى حنيفة منهم على ما عليه
الكثرون، وفى خبر عن
الديلمى خيرا لعجم فارس
قال الجلال وبهذا الخبر اى
المتفق على صحة يستغنى عن
الخبر الموضوع المزوى فى حق
ابى حنيفة رحمه الله تعالى
تلميذه المذكور اشار شيخنا
بهذا الى رد ما ذكره بعض
اصحاب المناقب ممن ليس
له دراية بعلم الحديث فان

کوئی شخص ان کا سا مبلغ علم نہ رکھتا تھا
بلکہ ان کے شاگردوں کے مبلغ کا بھی
مد مقابل نہ تھا۔ اور یہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کا ظاہری معجزہ ہے کہ آپ نے
آئندہ ہونے والی بات کی خبر دیدی اور
فارس سے مراد خاص شہر نہیں ہے
بلکہ عجمی قوم ہے جن کو فارسی کہتے ہیں۔
ابھی ہم بتائیں گے کہ ابو حنیفہؒ کے دادا
فارسی ہی تھے اور یہی اکثر کا قول ہے۔

دیلمی کی ایک حدیث میں ہے کہ
عجمیوں میں بہتر فارسی ہیں جلال الدین
فرماتے ہیں کہ اس متفق علیہ صحیح حدیث
کے ہوتے ہوئے گھڑنت احادیث کی ابو
حنیفہؒ کے فضائل میں ضرورت نہیں رہتی
جلال الدین کے شاگرد کا کہنا ہے کہ ہمارے
شیخ کا ارشاد اصحاب مناقب کی
بیان کردہ اس روایت کی جانب ہے
جس کے سلسلہ رواۃ میں کذاب اور ضعیف
راوی ہیں۔ اس روایت کے لفظ
یہ ہیں کہ میری امت میں ایک شخص
ابو حنیفہ نامی ہوگا وہ قیامت تک

فی سند لا کذا بین وضاعین و
لفظ خبرهما یكون فی امتی
رجل یقال له ابو حنیفة
النعمان هو سراج امتی الی
یوم القيامة و فی لفظ یكون فی
امتی رجل اسمه النعمان وکنیة
ابو حنیفة هو سراج امتی هو
سراج امتی، و فی لفظ سیاقی
من بعدی رجل یقال له نعمان
بن ثابت وکنیة ابا حنیفة یحیی
دین اللہ تعالیٰ و سنتی علی یدیہ
و فی لفظ فی کل قرن من امتی
سابقون و ابو حنیفة سابق
هذالامة

و فی لفظ عن ابن عباس
رضی اللہ عنہما یطعم بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بدر علی جمیع خراسان یکنی
بابی حنیفة

و فی لفظ اخر عنہ ان الراي
لحسن دانه یكون یعد نارای

میری امت کا سورج ہے اور ایک روایت
میں ہے کہ میری امت میں ایک شخص
ہو گا جس کا نام نعمان اور کنیت ابو حنیفہ
ہے وہ میری امت کا سورج ہے۔
اور ایک روایت میں ہے کہ میرے
بعد عنقریب ایک شخص آئے گا جس کا
نام نعمان بن ثابت اور کنیت ابو حنیفہ
ہوگی وہ اللہ کے دین اور میری سنت کو
زندہ کرے گا۔ اور ایک روایت میں
ہے کہ ہر صدی میں سابقین ہوں گے
اور ابو حنیفہ تمام امت کے سابق
ہیں۔

اور ابن عباس سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام
خراسان پر ایک چاند طلوع کرے گا۔
جس کی کنیت ابو حنیفہ ہے اور انہی سے
روایت ہے کہ رائے اچھی ہے اور بیشک
ہمارے بعد رائے حنیف ہوگی جس
سے تابقائے اسلام احکام جاری ہوں

حنیف یجری بہ الاحکام ما بقی
 الاسلام وانہ کرائنا واحکامنا
 یقوم بہ رجل یقال لہ نعمان
 بن ثابت الکوئی ویکنی بابی
 حنیفۃ وهو من اهل الکوفۃ
 جہید فی العلم والفقه یصرف
 الاحکام علی وجہہا حنیفی
 الدین والرای الحسن“ وفی
 لفظ عن ابن سیرین انہ لما
 قص علیہ من امر الادی قال لہ
 اکشف عن ظہوک ویسارک
 فکشف فرأی بین کتفیه
 او عضد یسارۃ خالہ فقال
 صدقت انت ابو حنیفۃ الذی
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فی حقہ ینخرج من امتی
 رجل یقال لہ ابو حنیفۃ بین
 کتفیه خال“

وفی روایۃ علی یسارۃ
 خال یحیی دین اللہ تعالیٰ
 وسنتی علی یدیه وھذا کلھا

گے اور بے شک وہ ہماری رائے اور
 احکام کی طرح ہوں گے اس کا بابی
 ایک شخص ہوگا جس کو نعمان بن ثابت
 کوئی کہا جائے گا اور اس کی کنیت ابو حنیفہ
 ہوگی وہ اہل کوفہ سے ہوگا علم وفقہ
 میں پوری کوشش کرنے والا ہوگا
 احکام کو ان کے صحیح طریق کے موافق
 چلائے گا دین حنیفی اور رائے رکھے
 گا اور ابن سیرین کے الفاظ یہ ہیں۔

جب انھوں نے اپنا خواب
 بیان کیا تو ابن سیرین نے کہا کہ آپ اپنی
 پیٹھ اور بائیں بازو کھولئے آپ نے
 کھولا تو آپ کے دونوں شالوں یا بائیں
 بازو کے قریب تل تھا تو بول اٹھے
 کہ آپ نے سچ کہا آپ ہی ابو حنیفہ
 ہیں جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری امت
 میں ایک شخص ابو حنیفہ نامی ہوگا جس
 کے شالوں کے درمیان تل ہوگا اور
 ایک روایت میں ہے کہ بائیں بازو
 پر تل ہوگا۔ وہ اللہ کے دین اور

موضوعات لا تروج علی من
 له ادنی المام بنقد الحدیث
 وقد اوردھا ابن جوزی فی
 الموضوعات واقره الذہبی
 وشيخنا الحافظ الجلال السيوطی
 فی مختصریہما والحافظ ابو الفضل
 شیخ الاسلام ابن حجر فی لسان
 المیزان وتبعہم الامام الحافظ
 الذی انتہت الیہ ریاستہ
 مذهب ابی حنیفہ فی زمنہ
 الشیخ قاسم الحنفی ومن ثمتہ
 لم یورد شیئا منها ائمتہ الحدیث
 الذین صنفوا فی مناقبہ کالطحاوی
 وصاحب طبقات الحنفیہ
 محی الدین القرشی وآخرین
 کلہم خفیون ثقات اثبات
 نقاد لہم اطلوع کثیر انتہی
 حاصل کلام تلمیذ الجلال
 رحمہما اللہ تعالیٰ ومن
 اطلع علی ما یأتی فی هذا الکتاب
 من احوال الامام ابی حنیفہ

میری سنت کو زندہ کرے گا یہ سب
 حدیثیں موضوع ہیں جس کو تھوڑا سا
 بھی فن تنقید حدیث سے لگاؤ ہے
 اس کے سامنے یہ نہیں چل سکتیں
 ابن جوزی نے ان کو موضوعات کی
 فہرست میں رکھا ہے۔ ذہبی اور ہمارے
 شیخ حافظ جلال الدین نے اپنی اپنی
 مختصر میں اس کی تائید کی اور حافظ
 ابو الفضل شیخ الاسلام ابن حجر نے
 لسان المیزان میں بھی تائید کی اور ان
 کی اتباع کرتے ہوئے امام حافظ ذہبی
 ابو حنیفہ کے رئیس اعظم شیخ قاسم حنفیؒ
 نے بھی تائید کی۔ اس لئے ائمہ حدیث
 جنہوں نے آپ کے مناقب لکھے انہوں
 نے اس قسم کی کوئی حدیث نہ لکھی مثلاً
 طحاوی، اور صاحب طبقات حنفیہ
 محی الدین قرشی وغیرہم اور یہ سب حنفی
 پختہ علم والے نقاد ہیں ان کی معلومات
 وسیع ہیں، یہ تھا حاصل جلال الدینؒ
 کے کلام کا خلاصہ جس شخص کو امام ابو حنیفہؒ
 کے اخلاق و کرامات، سیرت و کردار کے

متعلق اس کتاب سے معلوم ہو گا وہ
 سمجھ لے گا کہ آپ کی شان گھڑنت اور
 موضوع روایت کی محتاج نہیں،
 بالخصوص اس حدیث کی موجودگی
 میں جو بخاری و مسلم نے روایت کی
 جس کا مصداق ابو حنیفہؒ اور ان کے
 امثال ہیں یا وہ جو ان سے اعلیٰ اور
 بزرگ تر ہیں جیسے سلمان فارسی
 رحمۃ اللہ۔

ابو حنیفہؒ کی شان میں حضور
 علیہ السلام کے اس ارشاد سے بھی
 استدلال ہو سکتا ہے کہ دنیا کی
 رونق سنہ ایک سو پچاس میں اٹھ
 جائے گی اسی لئے شمس الائمہؒ کو درسی
 (کاف کے زیر سے) نے فرمایا کہ یہ حدیث
 ابو حنیفہؒ پر صادق آتی ہے کیونکہ آپ
 ہی کا اس سنہ میں انتقال ہوا۔
 رحمۃ اللہ علیہ۔

وكرامة و اخلاقه و سيرة علم .
 انه غني عن ان يستشهد على
 فضله بخير موضوع او لفظ موضوع
 لا سيما مع ما تقرر من حديث
 البخاري و مسلم و غيرهما المحمول
 على ابي حنيفة كقراءة من
 العجم و ممن هو اعلى منه
 و اجل كسلمان فارسي رحمه الله
 و مما يصلح للاستدلال
 به على عظم شان ابي حنيفة
 رحمه الله ما روى عنه صلى
 الله عليه و سلم انه قال ترفع
 نريفة الدنيا سنة خمسين
 و مائة و من ثمة قال شمس
 الأئمة الكبري بفتح الكاف
 ان هذا الحديث محمول
 على ابي حنيفة لانه مات
 تلك السنة رحمة الله
 عليه

ابی الفرج بن الجوزی ذکر
اشیاء تنافی کمال ابی حنیفة
رحمہ اللہ علی ان الخطیب
ذکر من فضائلہ بعد ذلک
یاسانید البشہورۃ ما یشہر
العقل ذکرہ بل کل من جاء
بعده انہا یستمد فی ترجمۃ
الامام منہ " وکذلک وقع
فی المنحول المنسوب للامام
الغزالی حجتہ الاسلام ذکر
اشیاء من ذلک " وانما قلنا
المنسوب لانه لم یصح نسبتہ
جہیج ما فی ہذا الکتاب الیہ
فیحتمل ان تكون تلك الالفاظ
الشیعیۃ اختلفت علیہ بدلیل
انہ مدحہ فی کتاب اہیاء علو
الدین المتواتر عنہ بما یشیق
بکمال ابی حنیفة رحمہ اللہ
واجاب بعض المحققین من
الحنفیۃ کہا مریانہ بتقدیر
صدورہذا من الغزالی

نہیں لیکن اس کے بعد خطیب آپ کے
کمالات میں چند چیزیں مشہور اسانید سے
ذکر کی ہیں، یہ چیزیں غیر العقول ہیں
بلکہ ان کے بعد والے علماء امام صاحب
کے حالات بیان کرنے میں اس سے
مدد لیتے ہیں اسی طرح منحول (جو امام
غزالی طرف منسوب ہے) میں چند
چیزیں مذکور ہیں۔ منسوب اس لئے
کہا گیا ہے کہ اس کی تمام باتیں امام
کی نہیں، اس لئے یہ عین ممکن ہے کہ
یہ ناموں الفاظ امام غزالی کے نہیں
بلکہ کسی نے ان کے سرکھوپ دیئے
ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ تو اپنی
کتاب اہیاء علوم الدین جس کی نسبت
ان کی طرف تو اترے ثابت ہے) میں
ان کے حسب شان ان کی تعریف کرتے
نظر آتے ہیں اخاف کے محققین علماء
نے جواب دیا ہے کہ اگر یا الفرض یہ
کتاب غزالی ہی کی ہے تو یہ ان کے
ابتدائی حالات کی تصنیف ہے آپ
ابتداء میں متعصب فقہا کی تردید میں

فہر فی حال ابتداء امرہ حین
 کان شان الفقہاء المتعصبین
 فلما توفی عن ذلک وظہر اخلاقہ
 ووصل الی ما وصل الیہ من
 الکملات رجع عن ذلک وذكر
 الحق فی کتاب الاحیاء کما
 یدل لذلك قوله فیما حدث
 من الخلافیات والمجادلات
 فیہا والتحریرات والتصنیفات
 فایاک وان تحرم حولہا فاجتنبہا
 اجتناب السم القاتل فانہ الداء
 العضال وهو الذی رد الفقہاء
 کلہم لطلب المناستہ والمباہاتہ
 علی ماسیاتیک تفصیل غوائلہا
 واقاتہا وهذا الکلام رجالیسم
 من قائلہ فیقال الناس اعداء
 ما جہلوا ولا تظن ذلک فعلی
 الخبیر سقطت واقبل ہذا
 النصیحة ممن ضیع عمرہ فیہ
 زمانا و زاد فیہ علی الاولین
 تمسینا وتحقیقا وجد لا وبیان

مشغول تھے لیکن جب اخلاق کے
 اعلیٰ مراتب پر فائز ہو گئے اور معراج
 کمالات پر پہنچ گئے تو ان باتوں سے
 رجوع فرما کر جو حق بات تھی اپنی کتاب
 احیاء دین میں لکھ دی چنانچہ آپ نے
 پیدا شدہ اختلافات اور اختلافاتی
 تصنیفات کے بارے میں فرمایا کہ ان
 سے اس طرح پرہیز کرو جیسے نہر قاتل
 سے پرہیز کیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ لاعلاج
 مرض ہے اور یہی چیز وہ ہے جس میں
 فقہائے بحث اور مباحثہ سے روکا
 ہے چنانچہ اس کے مصائب نقصانات
 کا بیان ہم کریں گے۔ بسا اوقات
 یہ بات سننے والے کہہ دیتے ہیں کہ
 جو چیز لوگ نہیں جانتے اس کے دشمن
 بن جاتے ہیں "لیکن آپ یہ خیال نہ
 کریں کیونکہ یہ ایسے تجربہ کار شخص کی
 نصیحت ہے جس نے اس دشت کی
 سیاحت میں اپنی عمر کا ایک طویل حصہ
 گنوا دیا اور تصنیف و تالیف تحقیق
 و تحقیض میں اپنے اسلاف پر گروئے

ثم اللهم الله تعالى رشده و
اطلعه على عيبه فهجروه واشتغل
بنفسه انتهي" وكذا لك وقع
كما مر بسط الكلام فيه من
بعض المتعصبين ممن يسهي
بالغزالي حتى ظن انه الامام
حجة الاسلام وليس كذلك
وانما هو شخص آخر مجهول له
تأليف مستقل في الحط الشنيع
على ابي حنيفة رحمه الله مع
نزاهة وبراقه عما نسب اليه
فيه على انه غير بعيد ان بعض
الزنادقة والمحرورين من
الخير اختلق ذلك ونسبه الى
ذلك الامام الكبير والعلم
الشهير الذي هو حجة الاسلام
ليروج على الناس ما افتراه
فكان بسبب ذلك ممن اضله
الله واعماه فحينئذ تعين على
كل من قدر على تزييف ما
في الكتب وتسفيحه ان يبطل

سبقت لے گیا پھر اللہ نے اس کی
رہبری فرمائی اور اس کو اس کے عیوب
دکھائے تو اس نے اس مشغلہ کو چھوڑ
دیا اور اپنے نفس کی طرف متوجہ ہوا۔
اور یہ کام کسی متعصب کا ہے جس کا
نام غزالی ہے اور جس کو حجتہ الاسلام
سمجھ لیا گیا۔ حالانکہ امر واقعہ یہ نہیں
یہ تو ایک مجہول شخص ہے جس نے ایک
مستقل کتاب لکھی ہے جس میں امام
صاحب کی توہین کی ہے۔ اور امام
صاحب ان تمام اعتراضات سے
بری ہیں جو اس کتاب میں آپ پر
لگائے گئے ہیں اور یہ بھی ممکن ہے
کہ بعض بے دینوں نے یہ الزام
حجتہ الاسلام امام غزالیؒ کے سر قھوپ
دیا ہو تاکہ لوگ اس کے دھوکے میں
آجائیں تو ایسا شخص اپنی اس حرکت
سے گمراہ اور ہدایت الہی سے اندھا
ہو گیا۔ اس کام کے بعد اب اس
کتاب کو اور اس میں لکھی باتوں کو
غلط سمجھنا چاہئے اور اس کے گھڑنے

جميع ما فيها وان يكذب واضعها
ومختلفيها بما اطبق عليه العلماء
المعتبرون والائمة المجتهدون
من تعظيم ذلك الامام الاعظم
والحبر المقدم امتثالا للاحاديث
السابقة والاحقة

الثالث تبين خطأ المتعصبين
في قولهم ما تكلمنا في ابى حنيفة
وغيره الا لان ذلك متعين علمه
علينا لتباين احوال الرجال
وتمايز اوصافهم التي عليها
مدار الرواية والنقد والكمال
وكلامهم هذا من متوال كلام
الخارج الذي قال فيه على كرم
الله وجهه الكريم لما احتجوا
عليه به كلمة حق اريد بها باطل
فكذلك كلام اولئك كلام حق
في نفسه لكن اريد به باطل
وأي باطل ان لم يعتمد وافي
ذلك الاعلى كلمات صدرت
من بعض معاصريه في حق

والول کی تکذیب و تردید کرنی چاہئے
کیونکہ علماء مجتہدین اور ائمہ کرام سب
ہی امام اعظم کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں۔
تاکہ آپ کے بارے میں وارد شدہ
سابق و لاحق احادیث کے ماننے والے
قرار پائیں۔ تیسرے یہ کہ جب ان
متعصب لوگوں کو بتایا جاتا ہے کہ
ابو حنیفہؒ اور ان جیسے دیگر حضرات
کی شان میں آپؐ جو کہا ہے وہ غلط
ہے اور آپؐ خطا پر ہیں تو وہ کہتے ہیں
کہ صاحب ہمیں تو ان کے بارے میں
ہی معلومات بہم پہنچ چکی ہیں۔ کیونکہ
اس کا دار و مدار راویوں پر ہے جن کی
روایات مختلف ہوتی ہیں ان کی یہ
بات خوارج کے اس قول کی طرح ہو
جس کے جواب میں حضرت علیؑ نے
کہا تھا کہ بات تو حق ہے مگر ارادہ اس
سے باطل کا ہے اسی طرح ان لوگوں کی
بات تو ٹھیک ہے مگر اس سے مقصود
غلط ہے۔ اور باطل و غلط کیوں نہ ہو
کیونکہ انھوں نے محض ان باتوں پر بھروسہ

حسد الہ علی ما اتاہ اللہ من
 فضلہ ام یحسدون الناس علی
 ما اتاہم اللہ من فضلہ وکذا
 صدر من بعض من جاء بعدہ
 کلمات نسبوا الیہ لا تصدر
 ممن لہ ادنی کمال بل دین
 ولیس قصد ہمراہا لا شیتہ
 واخلال ذکرہ ویابی اللہ الا
 ان یتم نردہ ولو کرہ المشرکون
 وکفاهم فی زجرہم وذلک الہم
 ما جاء عن النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم یسند جید ایما رجل
 اشاع علی رجل بکلمتہ وھو منھا
 بری یشینہ بہا فی الدنیا کان
 حقا علی اللہ تعالیٰ ان یحبسہ
 فی جہنم حتی یاتی بنفاذ ما قال
 فی روایۃ صحیحۃ من قال
 فی مومن بہا لیس فیہ اسکنہ
 اللہ تعالیٰ روغنۃ الخبال حتی
 یخرج مما قال ولیس بخارج
 وردغۃ الخبال لفتح فسکون

کر لیا جو امام صاحب کے بعض معاصرین
 نے ان کی شان میں کی تھیں اور یہ ان کا
 حسد ہی تھا کہ عطاء الہی پر کیوں کر حسد
 کیا جاسکتا ہے اسی طرح ان کے بعد میں
 آنے والے بعض حضرات نے کچھ ناگفتی
 کلمات ان کی طرف منسوب کر دیتے ہیں
 جو ایک صاحب کمال تو کیا بلکہ ایک
 متدین انسان سے بھی متصور نہیں اور
 اس سے مقصد صرف یہ ہے کہ امام صاحب پر
 عیب لگایا جائے اور انکی شہرت پر زور
 آئے۔ لیکن خدا اپنے نور کو پورا ہی کر کے
 ہے گا چاہے مشرک کتنا ہی برا کیوں نہ
 منائیں، ان لوگوں کی تردید کو یہ حدیث
 ہی کافی ہے جو سند صحیح سے مروی ہے کہ
 جس شخص کسی شخص کی جانب سے ایسی
 بات مشہور کر دی جس سے وہ فی الواقع
 بری ہو تو اللہ تعالیٰ اسے جہنم میں اس وقت
 تک قید رکھے گا جب تک وہ شخص اپنی
 کبی ہوئی بات کو سچ نہ کر دکھائے۔ اور
 ایک روایت صحیحہ میں ہے کہ جس نے کسی
 مومن کے بارے میں ایسی بات کہی

جس سے وہ بری ہو اللہ اس شخص کو جہنم والوں کے پیپ میں رکھے گا حتیٰ کہ وہ اس سے نکلنے کی راہ پیدا کر لے اور وہ راہ پیدا نہیں کر سکے گا۔

چوتھے یہ کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ان ائمہ اسلام میں ہیں جو خدا کے اس فرمان کا مصداق ہیں کہ ”آگاہ ہو جاؤ بلاشبہ اللہ کے اولیاء کو نہ ڈر ہے اور نہ غمگین ہوں گے جو ایمان لائے اور تقویٰ کرتے تھے ان کے لئے بشارت ہے دنیا اور آخرت کی زندگی میں۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان ائمہ مجتہدین علماء و عاملین میں سے ہر ایک غیر العقول کمالات رکھتا تھا۔ اور ان سے ایسے احوال و کرامات کا صدر ہوتا تھا جن کا سوائے جاہل معاند کے کوئی انکار نہیں کر سکتا تھا تو یہ حضرات دراصل شریعت و حقیقت کے جامع تھے۔

اس تقریر و تہمید سے واضح ہوا کہ جو بھی ان میں سے کسی کی توہین کرے گا راندہ بارگاہِ ایدہی ہوگا اور غضب

الادال المہملۃ فمعجۃ فحاء
معجۃ مفتوحة فموحدة
عصارة اهل النار كما في
حديث مرفوع

الرابع تبين انه رحمة
الله كسائر ائمة الاسلام ممن
صدق عليهم قوله تعالى الا
ان اولياء الله لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون الذين امنوا
وكافوا يتقون لهم البشري
في الحياة الدنيا وفي الآخرة
ووجه ذلك الصدق ان كلا
من اولئك الائمة المجتهدين
والعلماء العاملين صحت عند
كلمات باهرة للعقول واحوال
وكرامات لا ينكرها الا المعاند
الجهول فهم الاولياء على
الحقيقة والجامعون بين
الحقيقة والشرعية واذ قد
تمهد ذلك فمنتقص احد منهم
ممن حقت عليه كلمة

الطرد والمقت كيف وهو قد
دخل نفسه فيما لا طاقة له
به من محاربة الله تعالى
ورسوله ومن حارب الله هلك
هلاكا ابديا نفوذيا الله من
ذلك

والدليل على هذا ما رواه
الائمة البخاري وغيره من طرق
كثيرة تزيد على خمسة عشر
طريقا عن جماعة من الصحابة
رضوان الله عليهم اجمعين
عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله تعالى قال من
عادى اذلا او اذى او اهان
روايات في وليا وفي رواية في
المؤمنين فقد اذ انت اى
اعلمته بالحرب وفي رواية
فقد استحل محاربتى وفي
اخرى فقد بارزنى بالمحاربة
وقوله في ظرف لغو ويجوز ان
يكون مستقرا كما انه حال

الہی کا مستحق ہے گا۔ کیونکہ ایسے شخص
نے خدا سے جنگ مول لی ہے اور جو
اللہ سے جنگ کرے گا وہ ابدی ہلاکت
میں پڑے گا۔ ہم اس سے خدا کی پناہ
مانگتے ہیں۔

اس کی دلیل وہ روایت ہے جسکو
بخاری و دیگر ائمہ حدیث نے پسند فرمایا
زائد سندوں سے روایت کیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ جس نے میرے ولی کی تذلیل
کی یا ایذا دی، یا اہانت کی (مختلف روایات
ہیں) اور ایک روایت میں ہے کہ مؤمنین
کے ولی کی، تو میں اس سے اعلان جنگ
کر دوں گا، ایک روایت میں ہے کہ وہ
میری جنگ کا مستحق ہوگا، اور ایک
روایت میں ہے کہ اس نے مجھ سے
اعلان جنگ کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کا قول
فی ظرف لغو ہے اور مستقر بھی ہو
سکتا ہے، کیونکہ وہ حال ہے اور نکرہ
ہونے کی بنا پر ذوالحال سے مقدم کر دیا

قدمت علی صاحبها التَّنْكِيرُ
 والمُحَارَبَةُ فِیْهِ مِنْ بَابِ یُحَادِّثُ
 اللَّهُ وَعَاقِبَتُ اللَّصِّ وَحُكْمَةُ
 إِیْثَارَةِ الْمُخَاطَبَةِ بِمَا یَنْفَعُهُمْ
 إِذَا الْحَرْبُ یَنْشَأُ مِنَ الْعَدَاوَةِ
 النَّاشِئَةُ عَنِ الْمَخَالَفَةِ وَغَايَتُهَا
 اللَّزِیْمَةُ لَهَا الْهَلَكَاتُ أَوْ مِنْ
 كُرْهٍ مِنْ أَحِبَّتِهِ عَادَانِی وَعَادَنِی
 وَمَنْ عَادَنِی فَقَدْ تَعَرَّضَ لِأَهْلَکِی
 أَوْ أَمَّا أَشَدُّ الْهَلَكَاتِ وَأَفْظَعُ نَاطِقُ
 الْحَرْبِ وَارِیدَةُ زَمِّهَا وَإِذَا قَدْ
 عَلِمْتَ هَذَا عَلِمْتَ أَنَّ فِیْهِ
 مِنَ الْوَعِيدِ الشَّدِیدِ وَالزَّجْدِ الْأَکْثَرِ
 كَيْدٍ وَالْمَنْعِ الْبَلِیْغِ مَا یُحْمِلُ
 مِنْ لَهَادِنِی مَسْکَةً مِنْ عَقْلِ
 فَضْلًا عَنْ دِینِ عَلِیٍّ أَنْ یَتَجَنَّبَ
 الْخَوْصُ فِی شَیْءٍ مِمَّا یَنْتَقِصُ بِهِ
 أَحَدًا مِنَ أَئِمَّةِ الْإِسْلَامِ وَمَصَابِیحِ
 الظَّلَامِ وَأَنْ یُبَالِغَ فِی الْبَعْدِ عَنْ
 إِیْذَانِ أَكْثَرِ بَوَاجِیهِ مِنَ الْوُجُوهِ فَإِنَّهُ
 یُؤْذِی الْأَمْوَاتَ مَا یُؤْذِی الْأَحْیَاءَ

گیا ہے، اور اس حدیث میں محاربتہ
 اسی طرح ہے جس طرح یحادیث اللہ
 میں محادۃ اور عاقبت اللص معاقبہ
 ہے اور اس سے مراد ہلاکت ہے یعنی
 جس نے میرے پسندیدہ بندوں کو
 برا جانا اس نے مجھے دشمنی اور عناد کیا
 اس نے اپنے آپ کو ورطہ ہلاکت میں
 ڈال لیا تو جنگ کا لفظ بول کر اس کا
 لازمی نتیجہ مراد لیا گیا۔ جب اپنے اس
 حدیث میں وارد شدہ سخت وعید کو
 سن لیا تو آپ بخوبی سمجھ سکیں گے کہ
 جس میں تھوڑی سی بہت بھی عقل ہے تو
 وہ خاصانِ خدا کی شان میں توہین و تنقیص
 کے شائبہ سے بھی اعتنا نہ کرے اور
 کرے گا اور دیندار انسان کا تو کہنا
 ہی کیا، ایک صاحب عقل ان کی
 ایذا رسانی سے دور اور بہت دور
 رہے گا کیونکہ جس سے زندوں کو تکلیف
 ہوتی ہے اس سے مردوں کو بھی تکلیف
 ہوتی ہے اور یہ کیونکر ممکن ہے جبکہ اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے اولیاء کے

وكيف يسمع احدا ان يقدم على
 شئ من ذلك والله تعالى يقول
 انى لا غضب لاوليائى كما
 يغضب الليث للجرو وفى
 رواية عند الامام احمد رحمه
 الله عن وهب بن منبه قال
 قال الله عز وجل لموسى عليه
 السلام حين كلمه ربه جل وعلا
 اعلم ان من اهان لى ولياً فقد
 بارزنى بالمحاربة وناوانى وعوض
 نفسه ورعانى اليها وانا اسرع
 شئ الى نصرته اوليائى اُ فيظن
 الذى يحاربنى ان يقاومنى او يظن
 الذى يبارزنى ان يعجزنى او يبتغى
 اذ يفوتنى كيف وانا ثائر لهم فى
 الدنيا والآخرة فلا اكل نصرتهم
 الى غيرى »

فما لم تمل واحذر ان
 تخوض غمرة هذه اللجة المهلكة
 فان الله تعالى لا يبالى بك وفى واد
 هلك ومن ثمه قال الحافظ

لئے اس طرح ناراض ہوتا ہوں جیسے
 شیر اپنے بچے کے لئے، امام احمد نے
 وہب بن منبہ سے روایت کی کہ جب
 اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو شرف کلام عطا
 فرمایا تو ارشاد کیا کہ اے موسیٰ یقین کرو
 کہ جس نے میرے کسی ولی کی توہین کی تو
 اس نے مجھے دعوت جنگ دی اور مقابلہ
 کے لئے تیار ہوا۔ میں اپنے اولیاء کی مدد
 بہت جلدی کرتا ہوں۔ کیا مجھ سے جنگ
 کا ارادہ رکھنے والا اس گھنڈ میں ہے کہ
 کہ وہ مجھ سے تاب مقابلہ رکھتا ہے یا وہ
 میرے قبضہ و قدرت سے باہر آ سکتا ہے
 میں اپنے اولیاء کا انتقام دنیا و آخرت
 میں لوں گا اور ان کی مدد میں خود ہی کروں
 گا۔ تو آپ کو بار بار غور کرنا چاہئے
 اور اس مہلک گہرائی میں داخل نہ ہونے
 سے ڈرنا چاہئے۔ کیونکہ خدا آپ کی
 پرواہ نہ کرے گا اور آپ ہلاکت
 کی وادی میں پڑ جائیں گے اسی لئے
 حافظ ابوالقاسم بن عساکر نے اپنی
 (کتاب الاشعرى) میں فرمایا کہ

ابوالقاسم بن عساکر فی کتابہ
تبیین کتاب المفتی فیما نسب
للہ امام ابی الحسن الاشعری
لحوم العلماء مسمومة وھتک
استار من تقصیدھم معلومة
وقال ایضا لحوم العلماء
سمر من شہھا مرض ومن
ذا قرھامات قال وقد جمع العلماء
فضائلھم واعتنوا بسیرھم
واخبارھم فمن قرء فضائل
ابی حنیفة ومالك والشافعی
رحمھم اللہ بعد فضائل
الصحابۃ والتابعین رضوان
اللہ علیھم اجمعین اعتنی
بھا ووقف علی کریم سیرھم
وھد یھم کان ذلک لہ عملا
زا کیا نفعا اللہ تعالیٰ بحب
جسیعھم ومن لم یحفظ من
اخبارھم الا ما ینکر من قول
بعضھم فی بعض علی الحسد
واللہوات والغضب حرم

علماء کے گوشت زہر آلودہ ہیں اور
ان کی شان میں توہین کرنے والوں
کی پردہ درسی طے شدہ ہے۔ نیز
فرمایا کہ علماء کا گوشت زہر ہے۔
جو سونگھے گا بیمار پڑے گا اور جو
چکھے گا مرے گا۔ آپ نے فرمایا کہ
علمائے ان کے فضائل کو جمع کیا
اور ان کی سیرتوں اور واقعات کو
درخوہر اعتبار لائے جس شخص نے
صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم
اجمعین کے فضائل پڑھنے کے بعد
ابو حنیفہ، مالک اور امام شافعی رحمہم
اللہ کے فضائل کا مطالعہ کیا ہے اور
ان کے سیر و واقعات پر اطلاع حاصل
کی ان سے بہترین عمل کیا خدا ہم کو
ان سب کی محبت سے مستفید فرمائے
اور جس نے ان حضرات کے بارے
میں محض اتنا ہی جانا جتنا کہ بعض
لوگوں نے ان میں سے بعض سے
حسد کرتے ہوئے کہہ دیا اور اظہار
ناراضگی کر دیا تو وہ توفیق سے محروم

التوفيق ودخل في الغيبة وحادي
عن الطريق جعلنا الله وایاک
ممن يستمع القول فيتبع احسن
امين

الخاص ان ائمة حفاظا
ترحموا هذا الامام واطالوا
في ترجمة قديمها وحديثها
فقصدت ان انتظم في
سلکهم لسعود علی برکت
هذا الامام كما عادت
عليهم وقد روى ابن الجوزي
عن سفيان بن عيينه انه قال
عند ذكر الصالحين تنزل
الرحمة وان الخصال جميع
ما ذكره باوجز عبارة وابلغ
اشارة معرضا عن ذكر الاسانيد
معولا على ما بسطوه منها في
كتبهم مما يزيل الشك
والترييد لا عرض الناس
عن المطولات واكتبهم
على المختصرات لئلا يلهيهم

رہا اور غیبت کرنے والوں میں شامل ہوا
اور جادہ مستقیم سے منحرف ہوا۔ خدا ہمیں
اور آپ کو اچھی بات کے سننے اور اس کی
اتباع کرنے والوں میں کر دے۔

پانچویں یہ کہ آئمہ حفاظ نے ان امام
کے ساتھ اظہار مہربانی کیا اور قدیم و
جدید زبانوں میں ان کے حالات کو
تفصیل سے بیان کیا۔ تو میں نے بھی
ارادہ کیا کہ میں ان کی صف میں شامل
ہو جاؤں۔ تاکہ میں بھی اس امام کی
برکت حاصل کروں جس طرح کہ ان
حضرات نے حاصل کی۔ ابن جوزی
نے سفيان بن عيينه سے روایت کی
کہ نیکوں کے تذکرے کے وقت
رحمت نازل ہوتی ہے اور میں ان
کے کلام کا خلاصہ مختصر عبارت میں
ذکر کروں اور سندوں کے ذکر کو چھوڑ دوں
کیونکہ سندیں ان حضرات نے اپنی کتب
میں اس تفصیل سے ذکر کر دی ہیں کہ
کسی کو مجال شک نہ ہے اور یہ اختصار
اس لئے ہے کہ طویل چیزوں کو پسند کرتے

قد تقاصرت والاعراض الفاسدة
المنافية للذاب في العلوم
قد تكثر فلا تری الادلهانا
امسك اشعة القمر بحسبها
قضبان الذهب او غريقتا في
بحر شهواته اتى اشغلة عن
التطلع الى ادنى كمال اداب

ہیں۔ اب لوگوں کے اغراض اور انکے مقاصد
علوم سے اچھے نہیں ہے اور ان کا حال اس
شخص کا سا ہو گیا ہے جو چاند کی کرنوں کو
سونے کی سلاخیں سمجھ کر کپڑے لگے یا اس
شخص کا سا جو شہوتوں کے سمندر میں
غرق ہو گیا ہو اور کوئی کمال حاصل نہ
کر سکے۔ اور کوئی ادب اس کو نہ مل سکے۔

”الفصل الثانی

فی ذکر نسبه

اختلفوا فيه فقال اكثرهم
وصححه المحققون انه من
العجم وعليه ما اخرج الخطيب
عن عمر بن حماد ولد له انه
ابن ثابت بن زوطى اى بضم الزاى
كموسى وفتحها كسلوى ابن
ملا من اهل كابل اى بضم
المرحمة بلدة من اقليم
نابحية الهند ملكه بنوتينم
الله بن ثعلبة فاسلم فاعتقوا

دوسری فصل اُنکے نسب کے

بیان میں

اکثر کا قول ہے اور محققین کے
نزدیک صحیح بھی ہے کہ آپ عجی تھے اس
کی تائید وہ روایت کرتی ہے جو خطیب نے
ان کے صاحبزادے حماد سے نقل کی
ہے وہ ثابت کے بیٹے ہیں اور وہ بیٹے
ہیں زوطی کے زامی کے پیش سے جیسے
موسى امیر زمر سے بھی پڑھ سکتے ہیں جیسے
سلفی بیٹے ماد کے کابل کے رہنے والے
بلکے ختمہ سے اقلیم ہند کا ایک شہر ہے
یہ بنو تیم اللہ بن ثعلبہ کے غلام تھے،

اسلام لے آئے اور آزاد کر دیئے گئے اور ثابت بحالت اسلام پیدا ہوئے اور کہا گیا کہ آپ اہل انبار میں سے تھے ہمزہ کی فتح سے پھر نسا کی طرف منتقل ہوئے وزن اور سین کی فتح سے الف مقصورہ سے وہیں ابو حنیفہ پیدا ہوئے جب وہ جوان ہوئے تو ان کے والد ان کو لے کر منتقل ہو گئے۔ اور کہا گیا کہ آپ ترمذ کے رہنے والے تھے اور ان اقوال میں کچھ تضاد نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ ان چاروں شہروں میں آئے ہیں اور ہر ایک نے اپنی یادداشت کے مطابق بیان کر دیا ہو۔ اور ترمذ کے پہلے لفظ پرتینوں میں ہو سکتی ہیں۔ میم کو مضموم اور مکسور دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں اور ذال بمعجم کے ساتھ ہے۔ یہ ایک شہزجیوں کے کنارے پر ہے۔

اور اسماعیل بن حماد عمر مذکور کے بھائی سے بھی روایت کی کہ انھوں نے کہا کہ ثابت بن نعمان بن مرزبان

ولد ثابت علی الاسلام وقیل من اهل الانبار بفتح الهمزة ثم انتقل لنا بفتح اولیہ و بالقصر فولد له بها ابو حنیفہ فلما ترعرع انتقل بہ

وقیل من اهل ترمذ ولا مانہ انه نزل هذه البلاد الاربعة فنقل کل ما حفظہ

وترمذ بتثلیث اولہ وضم المیم وکسر ہا و بالذال المعجمة مدینة علی طرف جبجون،

واخرج ایضا عن اسمعیل بن حماد اخى عمر المذکور انه قال ان ثابت بن نعمان ابن المرزبان اى بفتح فسكون فضم الزای وقد یفتح معرب الرئیس من ابناء الفارس الا حرار و الله ما وقع لنا رقی قط ذهب ثابت الی الامام علی بن ابی طالب کرم الله وجهہ صغیرا فدعاه بالبرکة و فی

یعنی زبر اسکے بعد سکون اور پھر زاء کا
ضمہ ہے اور کبھی فتح بھی پڑھا جاتا ہے
یہ لفظ معرب ہے رئیس کے معنی میں ہے
آزاد فارسی نژاد۔ اور بخدا ہم پر کبھی
غلامی طاری نہ ہوئی حضرت ثابت
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گئے
تو آپ نے ان کی اولاد کے لئے برکت کی
دعا دی ہمارے حق میں قبول کر لی ہے
اور نعمان نے نیزوز کے دن فالودہ پڑھ
کیا نیزوز پہلے لفظ کی فتح سے ہے معرب
ہے ان کی عیدوں میں سے ایک نیا دن
ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہمارا ہر دن نو
روز ہے۔ اور کہا گیا یہ واقعہ مہرگان
کے دن ہوا۔ (یہ لفظ مجتہ الروح سے
معرب ہے یہ مرکب ہے مہر پہلے لفظ
کے کسر سے اور جان سے) تو حضرت علی
نے فرمایا کہ ہمارے لئے ہر دن مہر جان
ہے اور دوسروں کے اختلاف کہ ثابت
کے والد نعمان تھے یا زوطی اور ان کے
دادا مرزبان تھے یا ماہ تھے میں نے
یہ جواب دیا ہے کہ یہ احتمال ہے کہ

ذریبہ ونحن نرجو من اللہ
ان یسکون استجاب ذلک فیناد
اھدی النعمان الی علی کرم اللہ
وجہہ فالوذجا یوم النیروزای
بفتح اولہ معرب یوم جدید
من اعیادھم فقال نوروزنا
کل یومہ

وقیل کان فی المہرجان
ای معرب محبتہ الروح ہکذا
مرکب من مہر بکسر اولہ
رجان فقال علی کرم اللہ وجہہ
مہرجونا کل یومہ

وتخالف الاخوین فی ان
والد ثابت النعمان اذ زوطی
وجداد المرزبان او ماہ اجبت
عنه بانہ یحتمل ان یسکون
لکل اسمان او اسم ولقب اذ معنی
زوطی النعمان والمرزبان ماہ
تخالفھما فی مس الرق یجاب
عنه بان من اثبتہ امرای فی
المجد ومن نفاہ اراد فی الالب

الذی هو ثابت لکن قال ولد
 له سمعیل الذکور انہم مولی
 دان المسبی من کابل هو ثابت
 فاشترته امرأة من بنی یتیم اللہ
 فاعتمتہ وقیل ثابت بن طاؤس
 بن ہرمز ملک بن ساسان
 وقیل انه عربی فزوطی من
 بنی یحییٰ بن زید بن اسد و
 فی نسخة ابن راشد الانصاری
 در دو قد رجح جماعۃ من
 اصحاب المناقب ماموعن
 حفید یہ فانہما اعرف بنسب
 جد ہما

ہر شخص کے دو نام ہوں یا ایک نام ہو
 اور ایک لقب یا زوطی کے معنی نعمان
 ہوں اور مرزبان کے معنی ماہ ہوں۔
 اور غلامی کے بارے میں ان دونوں
 بھائیوں کا اختلاف تو اس کا جواب یہ
 دیا گیا ہے کہ جس نے غلامی ثابت کی ہے
 تو اس نے دادا میں غلامی کو ثابت کیا
 ہے اور جس نے اس کا انکار کیا ہے
 تو باپ میں انکار کیا ہے جن کا باپ
 ثابت ہے۔ لیکن اسمعیل مذکور کے
 بیٹے کا کہنا ہے کہ وہ لوگ غلام تھے
 اور یہ بھی کہا کہ ثابت کو کابل سے قید
 کیا گیا اور ان کو بنو تیم اللہ میں سے
 ایک عورت نے خرید کر آزاد کر دیا اور ایک قول یہ ہے کہ ثابت بن طاؤس
 بن ہرمز بنو سامان کے بادشاہ تھے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ عربی تھے اور زوطی
 بنو یحییٰ بن زید بن اسد سے تھے۔ اور ابن راشد انصاری کے نسخہ میں ہے کہ
 اصحاب مناقب کی ایک جماعت نے اس چیز کو ترجیح دی جو ان کے پوتوں سے
 مروی ہے کیونکہ وہ اپنے دادا کے نسب کو زائد جاننے والے ہیں۔

تیسری فصل ان کی پیدائش کے بیان میں

اکثر علماء کے بیان کے مطابق
آپ عبد الملک بن مروان کے عہد خلافت
میں شہ میں بمقام کوفہ تولد ہوئے اور
علماء نے اس قول کی تردید کی ہے کہ
آپ ۱۱ھ میں پیدا ہوئے۔

”الفصل الثالث فی مولده“

الاكثر من علي انه ولد
سنة ثمانين بالكوفة في
خلافة عبد الملك بن مروان
وردوا ما شذبه بعضهم انه
ولد سنة احدى وستين

چوتھی فصل ان کے نام کے بیان میں

تمام علماء کا اتفاق ہے کہ آپ کا نام
نعمان تھا اور اس میں ایک لطیف نکتہ ہے
وہ یہ کہ نعمان کے معنی لغت میں اس خون
کے ہیں جس سے بدن کا قوام ہوتا ہے
اور اسی وجہ سے بعض علماء نے کہا کہ اس
لفظ کے معنی روح کے ہیں تو معنی یہ ہوئے
کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ کا قوام

”الفصل الرابع فی اسمہ“

اتفقوا على انه النعمان وفيه
سر لطيف اذا اصل النعمان الدماء
الذي به قوام البدن ومن
ثم ذهاب بعضهم الى انه
الروح فابو حنيفة رحمه الله
به قوام الفقه ومنه فتشادراكه
وعويصاته، أو بنت أحمر طيب

لے یا سرخ گھاس ہے خوشبودار جسے گل لالہ یا ارغوان کہتے ہیں۔ ۱۲۔

الريم الشقيق أو الراجوان
بضم الهمزة فابو حنيفة رحمه
الله طابت خلالة وبلغ الغاية
كماله وأفعول من النعمة
فابو حنيفة نعمة الله على
خلقه وتحذف ال عند التكثير
والنداء والاضافة وحذفها
لغير ذلك نادر

وقال ابن مالك حذفها
واثبتها سيان واعترض على
ان كنية ابو حنيفة مونت خيف
وهو الناسك أو المسلم لان
الحنف الميل والمسلم مائ
الى الدين الحق قيل سبب
تكنيته بذلك ملازمة للدواة
المسماة حنيفة بلغة العراق
وقيل كانت له بنت تسعى
بذلك ورد بان لا يعلم له
ولد ذكر ولا انثى غير حماد
واخرج الخطيب وغيره عن
بسنده انقطاع لا يكتفى

ہے اور اس کی معلومات و مشکلات کا
آپ سر چشمہ ہیں (ہمزہ کے پیش سے)
تو ابو حنیفہ کی خصلتیں عمدہ تھیں اور وہ
کمال میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے (یہ
لفظ نعمۃ سے مشتق ہے اور فعلان
کے وزن پر ہے) چنانچہ ابو حنیفہ اللہ
کی مخلوق پر اس کی نعمت ہیں اور
الف لام کو تین کمرہ نداء، اور اضافت
کے ساتھ حذف کر دیتے ہیں اور اس
کے سوا الف لام کا حذف کرنا نادر ہے
ابن مالک نے کہا کہ الف لام کا حذف
کرنا اور باقی رکھنا دونوں برابر ہیں ان
کی کنیت ابو حنیفہ ہے جو حنیف کا مؤنث
ہے جس کے معنی ہیں عبادت گزار یا
مسلمان کیونکہ حنیف کے معنی مائل ہونے
کے ہیں اور مسلمان دین حق کی جانب
مائل ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ آپ ہمیشہ
دواۃ ساتھ رکھتے تھے اور عراقی زبان
میں حنیفہ دواۃ کو کہتے ہیں۔ ایک قول
یہ ہے کہ حنیفہ نامی ایک لڑکی تھی۔
لیکن اس قول کو رد کیا گیا ہے کیونکہ

تَبَكُّيْتُ بَعْدِي اَلَا مَجْنُونٌ قَالُوا
فَرَأَيْتَا عِدَّةً تَكْنُو اَبْهَادًا كَانَتْ
عَقُولُهُمْ ضَعِيفَةً وَعَوْرُضًا بَانَةً
كُنِيَ بِهَا ثَلَاثِينَ دَكَانُوا اَئِمَّةَ عُلَمَاءِ
كَالِ اَيْقَانِي وَالِدِ نُوْرِي وَ لَمْ
يَسْبِقْ بِهَذِهِ اَلْكُنْيَةُ لَغَمٌ وَجَدَتْ
لِتَابِعِيْنَ مَجْهُوْلِيْنَ

آپ کے یہاں کسی لڑکے یا لڑکی کا پتہ
نہیں چلتا سواد کے خطیب اور ان کے
علاوہ دیگر حضرات نے ابو حنیفہ سے سند
مقطوع سے روایت کی ہے کہ میرے
بعد میری کنیت وہی رکھے گا جو دیوانہ ہو
لوگوں کا کہنا ہے کہ ہم نے متعدد دشمنوں
دیکھے جنہوں نے یہ کنیت رکھی اور وہ
کمزور عقل والے تھے لیکن ان کے خلاف
یہ دلیل پیش کی گئی ہے کہ تیس اشخاص
نے یہ کنیت رکھی اور سب ائمہ اور علماء تھے۔ جیسے ایقانی اور دینوری امام حساب
سے پہلے یہ کنیت کسی کی نہ تھی ہاں کچھ غیر معروف تابعین کی یہ کنیت تھی۔

”الفصل الخامس فی صورتہ“

ابو یوسف نے کہا کہ ابو حنیفہ میاں قد
اور حسین ترین انسان تھے بے حد نصیح
بلغ اور خوش آواز تھے اپنے مقصود پر
اچھی طرح واضح دلائل پیش کرتے تھے
آپ کے صاحبزادے حماد نے کہا کہ آپ
دراز قد تھے گندم گوں حسین و جمیل

قال ابو یوسف رحمہ اللہ
کان ربعة من احسن الناس صورة
وابغهم نطقا واکملهم ایراد
واحدلهم نعمة وایبیتهم حجة
علی ما یرید وقال حماد ولده
کان طویلا یعلوه سمرة جمیلا

حسن الوجه هیو باله تبکلم
 ال جوابا ولا یخوض فیما لا یرعیه
 ولا تنافی بین کونه ربعة و بین
 کونه طویلا لانه قد یدیکون مع
 کونه ربعة اقرب الی الطول کما
 حررته فی شرح شمائل الترمذی
 وقال ابن المبارک کان حسن
 الوجه حسن الثیاب

بارعب تھے جب گفتگو فرماتے تو کسی
 جواب دینے کے لئے ہی فرماتے بیکار باتوں
 میں غور نہ فرماتے۔ دراز قد اور درمیانہ
 قد ہونے میں کچھ منافاة نہیں۔ کیونکہ
 کبھی میانہ قد درازی کی طرف مائل ہوتا
 ہے جیسا کہ میں نے شمائل ترمذی میں اس
 کو وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا ہے
 اور ابن مبارک نے کہا کہ آپ خوبصورت
 اور خوش پوش تھے۔

چھٹی فصل ان صحابہ کے بیان میں جن سے آپ نے ملاقات کی

بروایت صحیحہ ذہبی سے منقول ہے
 کہ آپ نے انس بن مالک کو بچپن میں دیکھا
 تھا اور ایک روایت میں ہے کہ ابو حنیفہ
 نے کہا میں نے انس بن مالک کو کئی
 مرتبہ دیکھا۔ وہ سرخ خضاب لگاتے
 تھے اور اکثر محدثین کا اتفاق ہے کہ تابعی

”الفصل لسادس فمیں ادركه من الصحابة رضی اللہ عنہم“

صح كما قاله الذہبی انه
 رای انس بن مالک وهو صغیر
 و فی رواية رایته مرارا و کان
 یخضب بالحمرة و اکثر
 المحدثین علی ان التابعی
 من بقی الصحابی وان لم یصحبه

وصححه النووي كابن الصلاح
وجاء من طرق انه روى عن
انفس احاديث ثلاثة لكن قال
آئمة الحديث مدارها على
من اتهمه الائمة بوضع
الاحاديث

وفى فتاوى شيخ الاسلام
ابن حبان انه ادرك جماعة
من الصحابة كانوا بالكوفة
بعد مولد البهاسنة ثمانين
فهو من طبقة التابعين ولم يثبت
ذلك لاحد من آئمة الامصار
المعاصرين له كالاوزاعي
بالشام والحماديين بالبصرة
والثوري بالكوفة ومالك
بالمدينة الشريفة والليث
بن سعد ببصرى انتهى وحينئذ
فهو من اعيان التابعين الذين
شملهم قوله تعالى والذين اتبعوهم
باحسان رضى الله عنهم ورضوا
عنه واعد لهم جنات تجرى من

وہ ہے کہ جس نے صحابی سے ملاقات کی ہو
اگرچہ اس کی صحبت نہ اٹھائی ہو۔ اس قول
کو نووی اور ابن صلاح نے صحیح قرار دیا ہے
اور متعدد طرق سے مروی ہے کہ آپ نے
انہی سے تین احادیث روایت کیں لیکن
ائمہ حدیث نے کہا کہ ان احادیث کا
دار مدار ان لوگوں پر ہے جن کو ائمہ حدیث
نے حدیثیں گھڑنے پر مہتمم کیا ہے۔

شیخ الاسلام ابن حجر کے فتاویٰ میں ہے
کہ ابو حنیفہ نے صحابہ کی ایک جماعت سے
ملاقات کی جو کوفہ میں مشہور ہیں آپ کی
پیدائش کے بعد موجود تھے لہذا وہ تابعین
کے طبقہ میں داخل ہیں اور یہ فضیلت آپ
کے ہم زمانہ شہری ائمہ میں سے کسی کے لئے
ثابت نہیں جیسے شام کے اوزاعی اور بصیرہ
کے دولوں حماد اور کوفہ کے ثوری اور مدینہ
شریفہ کے مالک اور مصر کے لیث بن سعد
لہذا وہ اعلیٰ درجہ کے تابعین میں ہوئے
جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
اور وہ جنہوں نے احسان کے ساتھ صحابہ
کی تابعداری کی اللہ ان سے راضی ہوئے

اور اللہ نے ان کے لئے جنتیں تیار کیں جن کے نیچے نہریں جاری ہیں وہ ان میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

مناقب کی کتاب میں لکھنے والوں نے اور ان کے علاوہ دیگر علمائے بھی ذکر کیا ہے کہ ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ کے علاوہ صحابہ کی ایک جماعت سے حدیث سنی ان میں سے ایک عمرو بن حرث ہیں لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ ان کا (عمرو بن حرث) کا انتقال صحیح قول کے بموجب ۸۵ھ میں ہوا اور ۸۵ھ تک ان کا زندہ رہنا ثابت نہیں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ قول صحیح جس پر جمہور محدثین ہیں اور معمول یہ ہے کہ کچھ جب تمیز کرنے کے قابل ہو جائے۔ تو اس کا سمع صحیح ہوتا ہے خواہ وہ پانچ سال ہی کا کیوں نہ ہو اور انھیں میں سے عبداللہ بن انیسؒ جہنی ہیں اور اس پر یہ اعتراض ہے کہ ان کا انتقال تو ۸۵ھ میں ہو چکا تھا اور اس کا جواب یہ ہے کہ پانچ صحابہ کا نام ہے شاید وہ صحابی جن سے ابو حنیفہؒ نے روایت کی ہے

تحتها الا انها راخالد بن فيها ابداء
ذلك الفوز العظيم

وذكر جماعة ممن صنف في
المناقب وغيرهم انه سمع ايضا
من جماعة من الصحابة غير
انس منهم عمرو بن حرث و
اعترض بان الصحيح انه مات
سنة خمس وثمانين والقول
بانه عاش الى سنة ثمان و
تسعين لم يثبت واجيب بان
الصواب الذي عليه جمهور
المحدثين واستقر عليه العمل
ان الصغير اذا مئز صفة سماعه
وان كان ابن خمس سنين،
ومنهم عبد الله بن انيس
الجهني واعترض بانه مات
سنة اربع وخمسين واجيب
بان هذا اسم خمسة من الصحابة
فلعل من روى عنه ابو حنيفة
واحد غير الجهني المشهور
ورد بان غير هذا لم يدخل

الکوفة واخرج بعضهم
بسندہ الی ابی حنیفة قال
ولدت سنة ثمانین وقدم
عبد اللہ بن انیس صاحب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکوفة
سنة اربع وتسعين وراثة
وسمعت منه عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حبك
الشی یحیی ویصم واعترض
یان هذا السند مجهول وبان
الذی دخل الکوفة ابن انیس
الجهنی وقد تقرر انه مات قبل
ولادة ابی حنیفة بدھرومهم
عبد اللہ بن الحارث بن جزء الز
بیدی بفتح الجیم وسكون
الزای وبالهمزة والزبیدی
بضم الزای مصغرا واعترض
بانه مات سنة ست وثمانین
بمصرای بسقط ابی تراب قرية
من الغربية قریب سمنود و
المحلة وكان مقيما بها واما

جھنی مشہور کے سوا کوئی اور ہوں لیکن
اس بات کو یوں رد کیا گیا ہے کہ ان کے
علاوہ کوئی اس نام کا صحابی کوفہ میں داخل
ہی نہیں ہوا۔ بعض علما نے اپنی اس
سند سے روایت کی جو ابو حنیفہ تک پہنچتی
ہے کہ میں سٹھ میں پیدا ہوا اور عبد اللہ
بن انیس صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ﷺ میں کوفہ میں داخل ہوئے
اور میں نے ان کی زیارت بھی کی اور ان کے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث
سنی کہ تیرا کسی چیز سے محبت کرنا تجھ کو اندھا
اور بہرا کر دیتا ہے۔ اس پر یہ اعتراض ہے
کہ یہ سند مجهول ہے اور یہ کہ کوفہ میں داخل
ہونے والے انیس جھنی کے بھائی تھے اور
یہ امر ثابت شدہ ہے کہ وہ ابو حنیفہ کی
ولادت سے قبل ہی وفات پا چکے تھے،
اور ان میں سے عبد اللہ بن حارث بن جزء
زبیدی ہیں (جیم کے فتح اور زاج کے سکون
اور ہمزہ سے) اور زبیدی (زار کے ضم سے
بصیغہ تصغیر ہے) اس پر یہ اعتراض ہے
کہ وہ مصر میں سٹھ میں وفات پا چکے تھے

یعنی سقط البو تراب میں یہ ایک بستی ہے
 سمود اور محلہ کے قریب۔ آپ یہاں آقا
 پذیر تھے اور یہ روایت کہ ابو حنیفہ نے فرمایا
 کہ میں نے اپنے والد کے ہمراہ ۹۶ھ میں حج
 کیا اور عبد اللہ مذکور کو مسجد حرام میں درس
 دیتے سنا اور ان سے حدیث سنی تو اس
 روایت کو علماء کی ایک جماعت نے رد
 کیا جن میں شیخ قاسم حنفی ہیں جو ہمارے
 مشائخ کے مشائخ میں ہیں۔ آپ نے فرمایا
 کہ اس سند میں قلب ہے اور تحریف ہے
 اور اتفاقاً اس میں کذاب ہے نیز ابن جزر
 مصر میں وفات پا چکے تھے اور ابو حنیفہ
 ابھی چھ سال ہی کے تھے اور ابن جزر اس
 عرصہ میں کوفہ میں سرے سے داخل ہی
 نہ ہوئے۔ اور ان میں سے جابر بن عبد اللہ
 ہیں اور اس پر اعتراض ہے کہ ان کا
 انتقال ابو حنیفہ کی ولادت سے ایک
 سال قبل سہ میں ہو گیا تھا اس لئے
 محدثین نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا
 جو ابو حنیفہ سے روایت ہے اور وہ جابر
 سے روایت کرتے ہیں اور رسول اللہ

ما جاء عن ابی حنیفة من انه
 حج مع ابيه سنة ست وتسعين
 وانه رأى عبد الله هذا يدرس
 بالمسجد الحرام وسمع منه
 حديثاً فردّه جماعة منهم
 الشيخ قاسم الحنفی من مشايخ
 مشائخنا بان سند ذلك فيه
 قلب وتحريف وفيه كذاب
 اتفاقاً وبان ابن جزر ما بصّر
 ولا بى حنیفة سنة ستين وبان
 عبد الله بن جزر لم يدخل
 الكوفة في تلك المدة ومنهم
 جابر بن عبد الله واعتراض بانه
 مات سنة تسع وسبعين قبل
 ولادة ابی حنیفة بسنة ومن
 ثمة قالوا في الحديث المروى
 عن ابی حنیفة عن جابر انه
 صلى الله عليه وسلم امر من
 لم يرزق ولداً بكثرة الاستغفار
 والصدقة ففعل فولد له تسعة
 فذكر انه حديث موضوع ومنهم

عبد اللہ بن ابی ادنیٰ و تعقب بانه
 مات سنة خمس اوسبع وثمانین
 و اجیب بما مر فی عمرو بن حرث
 و من ثمة جلعون ابی حنیفة
 انه روی عن عبد اللہ هذا
 الحدیث المتواتر من بنی اللہ
 مسجداً اولو کمفحص قطة
 ای بفتح الهمیم نبی اللہ له بیتا
 فی الجنة قال بعضهم لعل
 ابا حنیفة سمعه منه و عمره
 خمس اوسبع،

و منهم واثلة بکسر المثلثة
 ابن الاسقع بالقاف روی عنه
 حدیثین لا تظهر الشمانة باحیک
 فی عافیہ اللہ و بیبیک رع ما
 یریبک الی مالہ یریبک الاول
 رواه الترمذی من وجه آخر
 حسنه و الثانی جاء من روایة
 جمع من الصحابة و صححه
 الائمة و اعترض بانه مات
 سنة ثلاث او خمس و ثمانین

صلی اللہ علیہ وسلم نے بے اولاد کو بکثرت
 استغفار اور صدقہ کا حکم دیا چنانچہ آپ نے
 اس عمل کو کیا اور تو آپ کے نوڑے کے پیدا
 ہوئے یہ من گھڑت ہے اور ان میں سے
 عبد اللہ بن ابی ادنیٰ ہیں لیکن اس پر یہ
 اعتراض ہے کہ ان کا انتقال پچاسی یا
 ستاسی ہجری میں ہوا اس کا جواب
 دیا ہے جو عمرو بن حرث کے سلسلے میں
 گزرا اور اسی لئے ابو حنیفہ سے مروی ہے
 کہ انھوں نے عبد اللہ سے اس حدیث
 متواتر کو روایت کیا ہے کہ جس نے اللہ
 کے لئے مسجد بنائی اگرچہ بھٹ میتر کے
 گھونسلے کے برابر (مفحص میم کے فتح سے)
 تو اللہ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا
 بعض علماء نے کہا کہ شاید ابو حنیفہ نے
 ان سے یہ حدیث بعمر پانچ یا سات سال
 میں سنی ہوگی۔ اور ان میں سے واثلہ رثار
 کے کسرہ سے، ابن الاسقع رفاف سے،
 میں آپ نے ان سے دو حدیثیں روایت
 کیں ایک تو یہ کہ اپنے بھائی کی مصیبت
 پر غوشی کا اظہار نہ کرتا کہ اللہ اس کو نجات

رجوابہ مامرانفا ومنہم
معقل بن یسار واعترض بانہ
مات فی امارۃ معاویہ رضی
اللہ عنہ ومعاویہ مات سنۃ
ستین، ومنہم ابوالطفیل عمار
بن اثلثہ ووفاتہ سنۃ ثلثین
ومائۃ بمکۃ وهو آخر الصحابة
موتاً۔

ومنہم عائشۃ بنت
عجر دراعترض بان حاصل
کلام الذہبی وشیخ الاسلام
ابن حجر ان ہذا لا صحبۃ
لہا وانہا لا تکاد تعرف وبذلك
رد ماروی ان اباحنیفۃ روی
عنها ہذا الحدیث الصحیح
اکثر جند اللہ تعالیٰ فی الارض
الجراد لا اکلہ ولا احرمہ۔
ومنہم سہل بن سعد و
وفاتہ سنۃ ثمان وثمانین وقیل
بعد ہا۔ ومنہم السائب بن
خلاد بن سوید ووفاتہ سنۃ

دے اور تجھ کو مبتلا کر دے“ اور دوسری
یہ کہ جو چیز تم کو شک میں ڈالے اس کو
چھوڑ کر ایسی چیز اختیار کرو جو شک میں نہ
ڈالے۔ پہلی حدیث کو ترمذی نے دوسرے
طریق سے روایت کیا ہے اور اس کو حسن
کہا اور دوسری صحابہ کی ایک جماعت سے
مروی ہے اور اس کو ائمہ حدیث نے صحیح
کہا۔ اس پر اعتراض کہ ان کا انتقال تراوی
یا پچاسی میں ہوا اس کا جواب ابھی گزر چکا
اور انہی میں معقل بن یسار ہیں اور اس پر
یہ اعتراض ہے کہ ان کا انتقال تو حضرت
معاویہؓ کے دور حکومت میں ہوا جبکہ
معاویہؓ کی وفات سنہ ۶۰ میں ہوئی اور
انہی میں ابوالطفیل عامر بن واثلہ ہیں اور
انکی وفات سنہ ۶۰ میں بمقام مکہ میں تمام
صحابہؓ سے آخر میں ہوئی اور انہی میں
عائشہ بنت عجر وہیں اور اس پر یہ اعتراض
ہے کہ ذہبی اور شیخ الاسلام ابن حجر
کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ اس عورت
کو شرف صحابیت حاصل نہیں۔ نیز یہ
ایک غیر معروف عورت ہے یہیں سے یہ

احدی وتسعين ومنهم السائب
بن یزید بن سعید ووفاته سنة
احدی واثنتين واربع و
تسعين،

ومنهم عبد الله بن بسرّة
ووفاته سنة ست وتسعين
ومنهم محمود بن الربیع
ووفاته سنة تسع وتسعين،

ومنهم عبد الله بن جعفر
واعترض بانه مات سنة ثمانین
بارض حمص ومنهم ابوامامة
واعترض بانه مات سنة احدى
وثمانین بارض حمص

بھی معلوم ہوا کہ یہ کہنا غلط ہے کہ ابوحنیفہؒ
نے انہی عائشہ سے یہ حدیث صحیح روایت
کی ہے۔ زمین میں اللہ کا سب سے زائد شکر
ٹڈیوں کا ہے میں نہ تو انہیں کھاتا ہوں اور
نہ ہی حرام کرتا ہوں، انہی میں سہل بن سعد
ہیں اور ان کی وفات ۸۸ھ میں اور ایک
قول کے مطابق اس کے بھی بعد ہوئی اور
انہی میں سائب بن خلاد بن سوید ہیں۔
جن کی وفات ۸۹ھ میں ہوئی اور انہی
میں سے سائب بن یزید بن سعید ہیں
جن کی وفات ۹۱ھ یا ۹۲ھ یا ۹۴ھ
میں ہوئی اور انہی میں سے عبد اللہ بن
بسرہ تھے جن کی وفات ۹۵ھ میں ہوئی
اور انہی میں سے محمود بن ربیع تھے جنکی
وفات ۹۶ھ میں ہوئی اور انہی میں سے

عبد اللہ بن جعفر تھے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ ان کی وفات ۸۸ھ میں سرزمین
حمص میں ہوئی اور انہی سے ابوامامہ تھے۔ لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ انکی وفات
۸۸ھ میں سرزمین حمص میں ہوئی۔

”تنبیہ“

قال بعض متأخري الحديثين
 ممن صنف في مناقب الالهام
 ابی حنیفۃ کتاباً حافلاً ما
 حاصلہ جزم خلائی من أئمة
 الحديث بانه لم یسمع من احد
 من الصحابة شیئاً واحتجوا
 بأشیاء منها ان أئمة اصحابه
 الا کابراً بنی یوسف و محمد و
 ابن المبارک و عبد الرزاق و
 غیرهم لم ینقلوا عنه شیئاً
 من ذلك ولو کان لنقلوه فانه
 مما یتنافس فیہ المحدثون
 و یعظم افتخارهم به فان کل
 سند فیہ انه سمع من صحابی کا
 یخلوا من کذاب و بأشیاء اخر
 قالوا و اما رؤیة لانس و ادراکه
 لجماعة من الصحابة بالسن
 فصیححان لا شک فیہما و ما

تنبیہ

متاخرین محدثین میں سے بعض نے ایک
 جامع کتاب ابو حنیفہؒ کے فضائل میں تصنیف
 کی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ امر یقینی ہے
 کہ ابو حنیفہؒ نے کسی صحابی سے حدیث نہیں
 سنی اور اس پر چند چیزوں سے استدلال
 کیا ان میں سے ایک چیز تو یہ ہے کہ اصحاب
 ابو حنیفہؒ میں سے ابو یوسفؒ، محمدؒ ابن
 مبارکؒ اور عبد الرزاقؒ جیسے ائمہ نے
 امام صاحب سے اس قسم کی کوئی چیز نقل
 نہیں کی اور اگر اس قسم کی کوئی چیز
 ہوتی تو یہ حضرات اس کو ضرور نقل
 کرتے پھر یہ چیز محدثین کے لئے باعث
 رغبت و افتخار ہے۔ کیونکہ ہر ایسی سند
 جس میں یہ بات مذکور ہو کہ اس راوی
 نے صحابی سے سنا کہ ایسے خالی نہیں ہوتی
 اور اسی طرح دوسری خرابیوں سے بھی
 پاک نہیں ہوتی۔ علمائے فرمایا ابو حنیفہؒ
 کا حضرت انسؓ کی زیارت کرنا اور صحابہ

وقع لعینی انه اثبت سماعه
 من الصحابة ردة عليه صاحبہ
 الشيخ الحافظ قاسم الحنفی و
 الظاهر ان سبب عدم سماعه
 ممن ادركه من الصحابة انه
 اول امره اشتغل بالادكتساب
 حتى ارشده الشعبي لہارای
 من باہر منجانبہ الی الاشتغال
 بالعلم ولا یسع من له ادنے
 المام بعلم الحديث ان یدکر
 خلاف ما ذکرته انتھی“
 حاصل کلام ذلک المحدث
 وقاعدۃ المحدثین ان راوی
 الاتصال مقدم علی راوی
 الارسال والافقطاء لان معہ
 زیادۃ علم توید ما قالہ لعینی
 فاحفظ ذلک فانہ مهم

کی ایک جماعت کو پانایہ دونوں باتیں
 صحیح ہیں اور شک و شبہ سے بالاتر ہیں
 اور عینی نے ابو حنیفہ کا صحابہ سے سماع
 جو ثابت کیا ہے اس کو انہی کے ساتھ
 یہ شیخ الحافظ قاسم حنفی نے رد کیا ہے۔
 ابو حنیفہ نے جن صحابہ کو پایا ان سے
 حدیث نہ سننے کا ظاہری سبب یہ
 معلوم ہوتا ہے کہ آپ ابتدائی دور
 میں کسب و نیا میں مشغول رہے بعد
 میں شعبی نے جب ان کا علم سے شغف
 دیکھا تو انکی رہنمائی کی جس شخص کو فن
 حدیث سے ذرا بھی تعلق ہوگا اس کو
 اس چیز سے مجال انکار نہ ہوگی جو میں نے
 ذکر کی۔ اس محدث کے کلام کا خلاصہ یہاں
 ختم ہو۔ اور محدثین کا یہ قاعدہ کہ
 اتصال کا راوی ارسال و انقطاع کے
 راوی پر مقدم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کا علم
 زائد ہوتا ہے عینی کے قول کی تائید کرتا
 ہے اسے یاد رکھو کیونکہ یہ سب سے اہم
 چیز ہے۔

ساتویں فصل ابو حنیفہ کے شیوخ کے بیان میں

آپ کے شیوخ بہت زائد ہیں ان کی تفصیل اس مختصر رسالہ میں نہیں آسکتی امام ابو حفص کبیر نے ان میں سے چار ہزار شیخ ذکر کئے ہیں۔

اور بعض نے کہا کہ چار ہزار شیوخ تو تابعین سے تھے۔ اب آپ خود سوچئے کہ ان کے سوا اور کتنے ہوں گے ان میں سے یث بن سعد ہیں اور امام دارالہجرہ انس بن مالک جیسا کہ دارقطنی اور ایک جماعت نے جس کے آخر میں ابو محمد عینی ہیں ذکر کیا بلکہ بعض علماء کا بیان ہے کہ انھوں نے مسند ابو حنیفہ میں دیکھا کہ وہ مالک سے حدیث روایت کرتے ہیں اور یہ دونوں امام ابو حنیفہ کے خوشہ چینوں میں ہیں بعض مترجمین نے ان کے مشائخ کی تعداد بھی بیان کی جس کا ذکر طوالت سے خالی نہ ہوگا اس لئے میں نے اس کو حذف کر دیا۔

”الفصل السابع فی ذکر شیوخہ“

ہم کثیروں لا یسع هذا المختصر ذکر ہم وقد ذکر منهم الامام ابو حفص الکبیر اربعة الاف شیخ وقال غیرہ اربعة الاف شیخ من التابعین فما بالک بغیر ہم منهم الیث بن سعد وکذا مالک بن انس امام دارالہجرۃ علی ما ذکرہ الدارقطنی وجمعا اخرہم ابو محمد العینی بل قال بعضهم انه رای فی مسند الامام ابی حنیفۃ التحدیث عن مالک وھذا ان امامان من جملة الراخذین عنہ وعدد بعض المترجمین مشائخہ بما یطول ذکرہ فلذا حذفہ

آٹھویں فصل آپ سے علم حدیث اور فقہ حاصل کرنے والوں کے بیان میں

کہا جاتا ہے کہ ان حضرات کا شمار ناممکن
ہے اس لئے بعض ائمہ کا قول ہے کہ
مشاہیر ائمہ اسلام میں کسی کے اتنے
اصحاب اور شاگرد نہ ہوئے جتنے کہ ابو حنیفہ
کے اور علماء و عوام کو کسی سے اس قدر
فیض نہ پہنچا جتنا کہ ابو حنیفہ اور ان کے
اصحاب کے مشتبہ احادیث کی تفاسیر
مسائل مستخرجہ جدید پیش آمدہ مسائل
قضاء اور احکام میں خدا ان حضرات
کو جزائے خیر دے بعض متاخرین
محدثین نے ابو حنیفہ کے تذکرہ میں ان
کے شاگردوں کی تعداد تقریباً آٹھ سو
لکھی ہے۔ مع ان کے ناموں اور انساب
کے بخوف طوالت ہم اسے حذف
کرتے ہیں۔

الفصل الثامن فی ذکر الازھدین عند الحدیث والفقہ

قل استیعابہ متعذرا
یمكن ضبطه ومن ثمة قال
بعض الائمة لم يظهر احد
من ائمة الاسلام المشهورين
مثل ما ظهر لابي حنيفة من
الاصحاب والتلاميذ ولم
ينتفع العلماء وجميع الناس بمثل
ما انتفعوا به وباصحابه في تفسير
الاحاديث المشبهة والمسائل
المستنبطة والنوازل والقضاء
والاحكام جزاهاهم الله خيرا
وقد ذكر منهم بعض متاخرى
البحر ثين في ترجمة نحو الثمان مائة
مع ضبط اسماءهم ونسبهم
بما يطول ذكره

نویں فصل آپ کے ابتدائی حال
اور علم سے شغف پیدا ہونے
کے بیان میں

یہ پہلے بیان ہو چکا کہ صحیح قول کے
مطابق آپ کو فہ میں پیدا ہوئے اور وہیں
پلے بڑھے اور یہ کہ بچپن میں آپ کو کوئی شخص
ایسا نہ مل سکا جو آپ کو آپ کے زمانے میں
صحابہ سے علم حاصل کرنے کی رہنمائی کرتا
لہذا آپ نے تجارت کا کاروبار شروع کر دیا
حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے امام شعبی کو
مقرر کر دیا جنہوں نے آپ کو علم کے حاصل
کرنے اور علما کی صحبت اختیار کرنے پر
براہِ گنجہ کیا آپ میں ہوشمندی اور نجابت
کے آثار ظاہر تھے ابو حنیفہ کے دل پر آپ
کی بات اثر کر گئی چنانچہ بازار چھوڑ کر علم
کے حاصل کرنے میں مشغول ہو گئے آپ نے
علم کلام کا گہرا مطالعہ کر کے اس میں
کمال حاصل کیا چنانچہ ایک زمانے
تک آپ مسلسل اس علم کے ذریعہ بحث و
مناظرہ میں مشغول رہے حتیٰ کہ بصرہ میں

الفصل التاسع
فی مبداء امره ونشأته
وسبب اشتغاله بالعلم

سبق ان الصحیح انه ولد
بالکوفۃ ونشأ بهادانہ لم یجد
فی حال صغره من یرشدہ الی
الاخذ عن ادرکہ من الصحابة
فاشتغل بالبیع والشراء الی ان
قیض الله له الامام الشعبی
فایقظہ الی النظر فی العلم و
مجالسۃ العلماء لہا رای فیہ
من الیقظۃ والنجاۃ فوق
فی قلبہ قولہ فتوک السوق واخذ
فی العلم فنظر فی علم الکلام
وبلغ فیہ مبلغا یشار الیہ فیہ
بالاصابع واعطی فیہ جدار مضی
علیہ زمن بہ یجاصم وعنہ
یناضل حتی دخل البصرۃ لان

اکثر الفرق کان بھانیفا و
 عشرین مرتۃ یقیم فی بعض المرات
 سنتہ او اکثر نیازع اولئک الفرق
 لانه کان یعد الکلام ارفع
 العلوم و افضلھا لکونہ فی اصول
 الدین ثم الھم ان الصحابة
 والتابعین لم یکوفوا کذلک مع
 الھم علیہ اقد روجہ اعرف
 بل نہوا عنہ اشد النھی ولھم یخو
 ضوا الا فی الشرائع و ابواب الفقه
 و تعلیم الناس فکرۃ طرائق الجدل
 و کذلک عندہ ان کان یجلس
 یا القرب من حلقة حماد فحجاء
 امرأۃ فسالته عن رجل یرید
 ان یطلق امرأۃ للسنة کیف
 یقول فلم یجد جوابا فامرھا ان
 تسأل حماد اثم تعلیمہ مجوابہ
 فترك الکلام وجلس
 فی حلقة حماد فکان یحفظ جمیع
 ما یقولہ ویخطی فیہ اصحابہ فا
 جلسہ یحذائہ فی صدر الحلقة

وارد ہوئے کیونکہ اسلام کے اکثر فرقے یہاں
 آباد تھے۔ آپ بصرہ میں بیس سال سے زائد مرتبہ
 داخل ہوئے کبھی کبھی تو آپ یہاں ایک
 ایک سال سے زائد قیام فرماتے تھے
 کیونکہ آپ کے نزدیک علم کلام تمام علوم
 میں افضل تھا۔ کیونکہ یہ دین کے اصول
 سے بے پھر انہیں الہام ہوا کہ صحابہ اور
 تابعین ایسا کرتے تھے۔ حالانکہ وہ اس
 علم کو نسبتاً زائد آسانی سے استعمال کر
 سکتے تھے اور وہ اس کو زائد جاننے والے
 تھے بلکہ اس کے برعکس اس کی سختی سے
 ممانعت کی۔ بلکہ صحابہ کا مشغلہ علم شرائع
 حاصل کرنا اور ابواب فقہ حاصل کرنا اور
 لوگوں کو تعلیم دینا تھا چنانچہ آپ نے
 مناظرہ کے طریقہ کو ناپسندیدہ قرار دیا آپ
 کے اس خیال کو مزید تقویت یوں ہوئی
 کہ آپ حماد کے حلقہ درس کے قریب بیٹھتے
 تھے کہ آپ کے پاس ایک عورت آئی اور اس
 نے ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال
 کیا جو اپنی عورت کو طلاق سنت دینا چاہتا
 تھا تو کس طرح دے تو آپ کو اس کا جواب

عشر سنین فزارعتہ نفسہ
 ان ینفرد عنہ ویستقل بحلقۃ
 لنفسہ فجلس الیہ لیلۃ عزمہ علی
 فعل ذلک فی صیحتہا فجاءہ
 حینئذ نعی قریب لہ لا وارث
 لہ غیرہ فاحتاج للسفر لاخذ
 مالہ فاستقلت فی حلقۃ وغاب
 شہرین ثم قدم وقد سئل عن
 ستین مسئلۃ لم یکن سمعہا
 منہ فلجاب فیہا ثم عرضہا علیہ
 فوافقہ فی اربعین وبخالفہ فی
 عشرين فالی علی نفسہ ان لا
 یفارقہ حتی یموت واخرج الخطیب
 وغیرہ عنہ انہ لما اراد الاستقلا
 یا العلم تصور غایات العلوم
 وان غایۃ الکلام قلیلۃ وصلحہ
 اذا کمل واجتہم الیہ لا یقدر
 یتکلم جہار او یری بکل
 سوء وغایۃ علم ادب والنحو
 والقراءۃ المجلس الی الاحداث
 لتعلیمہم ایاہا

نہ آیا تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ حماد سے
 پوچھ کر آؤ اور پھر مجھ کو اطلاع دو عورت
 بھول گئی۔ چنانچہ آپ نے علم کلام چھوڑ دیا
 اور حماد کے حلقہ درس میں شریک ہو گئے
 آپ حماد کے تمام اقوال کو یاد کر لیتے تھے
 اور اپنے ساتھیوں کی غلطیاں نکالتے
 تھے۔ چنانچہ حماد نے آپ کو حلقہ کے درمیان
 اپنے سامنے بٹھالیا اور دس سال تک
 یہ سلسلہ جاری رہا پھر آپ کے خیال میں
 آیا کہ اپنا حلقہ درس علیحدہ قائم کریں۔
 جس دن آپ نے حلقہ قائم کرنے کا ارادہ کیا
 اسکی رات کو آپ حماد کے پاس بیٹھے تھے
 کہ اچانک ان کو اطلاع ملی کہ ان کے
 قریبی رشتہ دار کا انتقال ہو گیا ہے اور
 آپ کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں چنانچہ حماد
 تو اپنا مال لینے کے لئے سفر پر روانہ ہوئے
 اور ابو حنیفہ کو اپنا حلیفہ بنا دیا۔ حماد دو
 ماہ کے بعد آئے اس اشنا میں ابو حنیفہ کے
 ساٹھ ایسے مسائل دریافت کئے گئے جو
 آپ نے حماد سے نہ سنے تھے لیکن از خود ان کا
 جواب دیا اور حماد کو دکھایا۔ حماد نے چالیس

وغایتہ الشعر المحدث، والهجو
والکذب، والحديث یحتاج
الی العمر الطویل ولعل صاحبہ
یرحی بالکذب وسوء الحفظ
فیصیر ذلك وصمة فیہ الی
یوم القيامة قال ثم فکرت فی
الفقه فکلما قلبت وادرتہ
لم یزد الا حلاوة ولم اجد فیہ
عیبا ورایت امرا لا یتقیم
طلب الدنیا والاخرة الا بمشغول
فاشغلت بہ

”تنبیہ“

احذر ان تتوهم من ذلك
ان ابا حنیفۃ لم یکن له خبرۃ
تامة بغير الفقه حاشا للہ
کان فی العلوم الشرعیۃ من
التفسیر والحديث والآلة
من العلوم الادبیۃ والمقابلیس
الحکمیۃ مجرالا یجاری واماما
لا یماری وقول بعض اعدائہ
فیہ خلاف ذلك منشوء الحمد

میں موافقت کی اور میں میں مخالفت کی
اس دن سے آپ نے قسم کھائی کہ تا مرگ ان کا
ساتھ نہ چھوڑیں گے خطیب وغیرہ نے
ابو حنیفہ سے روایت کی کہ جب آپ نے علم
میں مشغول ہونے کا ارادہ تو علوم کے فوائد
پر غور کیا تو معلوم ہوا کہ علم کلام کا فائدہ کم
ہے اور جب کبھی علم کلام جلنے والے کی
ضرورت پڑتی ہے تو وہ کھلم کھلا کلام بھی
نہیں کر سکتا اور اس کی طرف ہر بُرائی منسوب
کی جاتی ہے۔ اور علم ادب بخوار قرأت کی
غایت یہ ہے کہ بچوں میں بیٹھ کر انکو تعلیم
دی جائے۔ اور شعر کی غایت کسی کی تعریف
اور کسی کی بُرائی اور جھوٹ بولنا ہے اور علم
حدیث والے کو لمبی عمر چاہئے اور شاید کہ
اس کو جھوٹ اور حافظہ کی خرابی کی طرف
منسوب کیا جائے تو یہ قیامت تک اس
میں عیب ہو جائے گا۔ پھر میں نے فقہ میں
غور کی تو اس میں جتنی غور کی اتنی ہی مٹھاس
پائی اور اس میں کوئی عیب نہ پایا اور دنیا
و آخرت کے کسی کام کو اس کے بغیر درست
نہ پایا چنانچہ میں اس میں مشغول ہو گیا۔

تنبیہ

یہ خیال نہ ہونا چاہیے کہ اس سے تو معلوم
ہوا کہ ابو حنیفہ کو فقہ کے علاوہ دیگر علوم پر
اطلاع تام حاصل نہ تھی۔ حاشا للہ آپ
علوم شرعیہ، تفسیر، حدیث، اور علوم ادبیہ
و حکیمہ میں سمندرِ ناپید اکنار تھے اور ان میں
سے ہر فن کے امام تھے اور بعض دشمنوں کا
انکے بارے میں اس کے خلاف کہنا حسد
کی وجہ سے ہے اور اسکی وجہ محض ہم عصروں
پر تفوق حاصل کرنا اور ان پر کذب بہتان
باندھنا ہے لیکن خراجِ ہمت ہے کہ اس کا
نورِ پورا ہوا اور اس قول کی تکذیب اس
چیز سے ہوتی ہے کہ آپ کے کچھ فقہی مسائل ہیں
اگر کوئی غور کرے تو اسے معلوم ہوگا کہ
آپ کو اس علم پر حیرت انگیز کمال حاصل
تھا آپ کی ایک فصیح و بلیغ نظم ہے جس سے
انکے ہم عصر عاجز ہیں اس کی تالیف
زحشری وغیرہ نے کی ہے جس کا ذکر
آئے گا اور بہ روایت صحیحہ اس کے بارے
میں معلوم ہے کہ وہ رمضان میں ساٹھ
قرآنِ خم کرتے تھے اور وہ ایک رکعت میں

وحجۃ الترفع علی القرآن و
رمیہم بالزور والبعثان ویابی
اللہ الا ان یتمر نوره و ممایکذب
ذلک ان لہ مسائل فقیہۃ نبی
اقوالہ فیہا علی علم العربیۃ بہا
ان وقف علیہ من تاملہ لقضی
بتمکنہ من ہذا العلم بما یبہر
العقل وان لہ من النظم البلیغ
ما یعجز عنہ کثیر من نظرائہ و
قد انفر د بہا یا التالیف الزحشری
وغیرہ علی مایاتی و سیاتی انہ صم
عنہ انہ کان یمتحن فی شہر رمضان
ستین ختمۃ و انہ کان یقرأ القرآن
کلہ فی رکعۃ فرعہ بعض حاسد
انہ کان لا یحفظ القرآن بہت
منہ و کذب شنیع، و قال
ابو یوسف ما رأیت اعلم بتفسیر
الحدیث من ابی حنیفۃ و کان
ابصر بالحدیث الصحیح منی
وفی جامع الترمذی عنہ ما رأیت
اکذب من جابر الجعفی و لا فضل

من عطاء بن ابی رباح وروی المہیقی
 عنه انه سئل عن الاخذ عن
 سفیان الثوری فقال اکتب عنه
 فانه ثقة ما عدا احادیث ابی
 اسحق عن جابر الجعفی وروی
 الخطیب عن سفیان بن عیینہ
 انه قال اول من اتقذ فی الحدیث
 بالکوفة ابو حنیفہ قال لہم
 هذا اعلم الناس بحديث عمرو
 بن دینار وبهذا یعلم جلالة
 مرتبته فی الاحادیث ایضا کیف
 دھویستامری الثوری و
 یجلس "ابن عیینہ"

پورا قرآن ختم کرتے تھے تو بعض حاسدین کا
 یہ کہنا کہ ان کو قرآن یاد نہ تھا بہتان صریح
 اور کذب شیع ہے اور ابو یوسف نے فرمایا
 کہ میں نے ابو حنیفہ سے زائد علم تفسیر کا
 عالم نہیں دیکھا اور وہ حدیث صحیح کو مجھ
 سے زائد جاننے والے تھے جامع ترمذی
 میں ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ میں نے
 جابر جعفی سے زائد جھوٹا نہ دیکھا اور عطاء
 بن رباح سے افضل نہ دیکھا اور سیقی
 نے ان سے روایت کی کہ ان سے سفیان
 ثوری سے علم حاصل کرنے کے بارے
 میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ قابل
 اعتماد ہیں ان سے احادیث لکھو سوائے

ان احادیث کے جو جابر جعفی نے ابو اسحاق سے روایت کی ہیں اور خطیب نے سفیان بن
 عیینہ سے روایت کی کہ سب پہلا شخص جس نے مجھ کو حدیث کے لئے کوفہ میں بٹھایا۔
 ابو حنیفہ ہیں جنہوں نے لوگوں سے کہا کہ یہ تمام لوگوں میں سب سے زائد عمر و بن دینار احادیث
 کو جاننے والے ہیں اس سے ابو حنیفہ کی جلالت فی الحدیث معلوم ہوتی ہے اور کیوں نہ
 ہو جبکہ سفیان ثوری کے بارے میں ان سے مشورہ لیا جائے اور ابن عیینہ کو وہ کوفہ
 میں بٹھائیں۔

الفصل العاشر

فی ابتدا اجلاسہ لافاء والتدریس

لہامات شیخ حماد بن سلیمان
وكانت انتہت الیہ ریاستہ
لکوفتہ والناس بہ اغنیاء احتاج
الناس لمن یجلس لہم مجلس
ابنہ واختلف الیہ اصحاب
بہ فلم یجدوا عندہ ما یغنیہم
عن الغالب علیہ الخو والکلام
نجلس موسیٰ بن کثیر فاحتملہ
الناس للقیۃ الذکاب روان لم یکن
فائقانی الفقه فخرج حاجا فاجمع
رایہم علی ابی حنیفۃ فاطاعہم
وقال ما احب ان یموت العلم
فاختلفوا الیہ فوجدوا عندہ من
العلم العزیز فی کل باب وحسن
المواساة وانصبر علیہم ما لم
یجدوا عند غیرہ فلزموا و
تروا غیرہ ثم تخرجوا بہ طبقۃ

دسویں فصل آپ کے فتویٰ اور تدریس کیلئے بیٹھنے کی ابتدا کے بیان میں

جب آپ کے شیخ حماد بن سلیمان کا انتقال
ہوا تو چونکہ علم میں کونہ کی امارت آپ کے
ہاتھ تھی اور لوگ آپ کے مستفید ہوتے
تھے اس لئے اب فکر ہوئی کہ ان کے بیٹے
کی مجلس جمائی جائے لہذا ان کے باپ کے
مصاحب ان کے پاس آئے لیکن ان کے
پاس ایسا علم نہ تھا جو ان کی سیرانی باعث
ہوتا کیونکہ ان پر خود علم کلام کا رنگ
غالب تھا۔ پھر موسیٰ بن کثیر بیٹھے تو لوگوں
نے ان کو قبول کیا کیونکہ وہ بڑے بڑے
مشائخ سے مل چکے تھے۔ اگرچہ فقہ میں وہ ماہر
نہ تھے۔ درج کے لئے روانہ ہوئے ادھر
لوگ ابو حنیفہ پر متفق ہو گئے آپ نے ان کی یہ
پیش کش قبول کر لی اور فرمایا کہ میں پسند
نہیں کرتا کہ علم مر جائے چنانچہ لوگ آپ کے
پاس آنے جانے لگے اور انھوں نے آپ کے
پاس ہر فن کا کثیر علم پایا نیز ہمدردی اور

بعد طبقه“

حتى صاروا ائمة في العلم
والدين ومن الطبقة الثانية
ابو يوسف وزفر وآخرون ثم
لم يزل امره يزداد علوا ويكثر
اصحابه حتى صارت حلقة
اعظم حلقة في المسجد و
انصرفت وجوه الناس اليه و
اكرموا له مراء وذكوة الخلفاء
وحبده الكل وعمل اشياء
اعجزت غيره ومع ذلك كثر
حساده ومعاودة لان ذلك
سنة الله في خلقه ولن تجد
لسنة الله تبديلا ومما زاد
في اقباله على القاء والتدريس
بعد انقباض عنهما انه راى
كانه ينبش قبر النبي صلى الله
عليه وسلم وجمع عظامه
فوضعها على صدره بعد ان
استخرجها في رواية انه لما
استخرجها صار يولف بعضها

غم خواری کے ایسے اوصاف پائے موجود و سوں
میں نہ ملے چنانچہ لوگ سب کو چھوڑ کر آپ
کے حلقہ بگوش ہوئے اور آپ کے کسب علم
کیا جی کہ وہ علم اور دین کے امام ہو گئے
دوسرے طبقہ میں ابو یوسف اور زفر وغیرہ
ہیں پھر آپ کی شان دن بدن بڑھتی رہی
اور اصحاب زائد ہوتے رہے حتیٰ کہ آپ کا
حلقہ مسجد میں سب بڑا حلقہ ہو گیا بڑے
بڑے شرفاء اور اہل علم آپ کی خدمت میں
حاضر ہوئے اور خلفا آپ کی تعریف میں
رطب السان ہوئے اور ہر شخص آپ کا
مداح ہوا آپ نے ایسے کارنامے انجام دیے
جن سے دوسرے لوگ عاجز رہے لیکن اس
کے باوجود آپ کے دشمن بھی بہت لوگ ہوئے
اور یہ الشکی سنت ہے اسکی مخلوق میں
اور الشکی سنت میں تم کبھی تبدیلی نہ
پاؤ گے۔ آپ فتویٰ اور تدریس سے رک
گئے تھے لیکن ایک روز آپ نے دیکھا کہ
آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف
کھول کر آپ کی ہڈیوں کو اپنے سینے پر
رکھ رہے ہیں اور ایک روایت میں ہے

علی بعض فافزع ذلك فزعا
 شديدا فقلقه الى ان عاده اخوانه
 فارسل الى ابن سيرين فاولها
 بان صاحبها يفتح للناس من
 سنن النبي صلى الله عليه وسلم
 وتاويلها ما لم يسبقه احد اليه
 فعند ذلك انبسط في المسائل
 واتي فيها بما يبهر العقل
 وفي رواية ان بعض اصحابه
 لماراه متوجعا ولم يري به
 مرضا ساله عن حاله فاجبته
 برواية فقال هنا صاحب لا ابن
 سيرين تدعوه لك فقال لا انا
 اتيه فاتاه فقصها عليه فقال ان
 كان ما تقول حقا لتعلمن في اقامة
 السنة علماء لم يسبقك اليه احد
 ولقد خلت في العلم مدخلا
 بميدان هذا الدنيا في ما قبله
 لانه لا مانع انه قصت علي
 ابن سيرين وعلي تلميذه
 فتوافقا على ما ذكره والله اعلم

کہ بعض کو بعض سے جوڑ رہے ہیں یہ حال
 دیکھ کر آپ پر سخت گھبراہٹ طاری ہوئی
 حتیٰ کہ آپ کے دوست آپ کی عیادت
 کو آئے۔ آپ نے اپنا خواب ابن سیرین کی
 طرف بھجوا دیا۔ آپ نے اس کی یہ تاویل
 بتائی کہ اس خواب کا دیکھنے والا احسن
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے
 اور ان کی تاویل سے وہ پردے
 اٹھائے گا جن کی طرف کسی کا ذہن منتقل
 نہیں ہوا۔ اس واقعہ کے بعد آپ پر
 کیفیت انبساط طاری ہوئی اور ایسے
 مسائل بیان کئے جن سے عقل حیران ہوئی
 ایک اور روایت میں ہے کہ آپ کے
 کسی شاگرد نے آپ کو بلامرض کے دردمند
 دیکھا تو حال دریافت کیا تو آپ نے اپنا
 خواب بیان کیا تو اس شاگرد نے کہا کہ یہاں
 ابن سیرین کے ایک شاگرد ہیں ہم ان کو
 آپ کے لئے بلائے دیتے ہیں تو آپ نے فرمایا
 نہیں بلکہ میں خود ان کے پاس جاتا ہوں
 چنانچہ آپ خود ان کے پاس تشریف
 لے گئے اور اپنا خواب بیان کیا تو ان

کہا کہ اگر آپ کی بات صحیح ہے تو آپ سنت کی ترویج میں ایسا علم حاصل کریں گے جس کی نظر کہیں نہ ملے گی اور آپ علم میں خوب اچھی طرح داخل ہوں گے۔ یہ واقعہ پچھلے واقعہ سے کچھ زیادہ مخالف نہیں کیونکہ اس میں کیا تعارض ہے کہ وہ خواب ابن سیریں اور ان کے شاگردوں پر بیان کیا گیا ہو اور دونوں نے ایک ہی جیسا جواب دیا ہو۔ واللہ اعلم۔

گیارھویں فصل انکے مذہب کی بنیاد کے بیان میں

یہ خوب اچھی طرح جان لینا چاہیے کہ علما نے ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے بارے میں جو کہا ہے کہ وہ اصحاب ائمہ تھے اس سے ان کی مراد انکی نہ تو ہیں ہے اور نہ ہی یہ کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کے اقوال پر اپنی رائے کو مقدم کرتے ہیں کیونکہ وہ اس سے بری ہیں۔

اسلئے کہ ابو حنیفہ سے متعدد طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ سب پہلے قرآن سے اخذ کرتے ہیں اور اگر قرآن میں نہ پاتے تو سنت کی

”الفصل الحادی عشر فیما بنی علیہ مذہبہ“

اعلم انه يتعين عليك ان لا تفهم من اقوال العلماء عن ابی حنیفہ واصحابہ انهم اصحاب الراى ان مرادهم بذلك تنقيصهم ولا نسبتهم الى انهم يقدمون رايهم على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على قول اصحابه لانهم براء من ذلك

فقد جاء عن ابی حنیفہ من طرق كثيرة ما ملخصه انه لا يأخذ مما في القرآن فان

طرف رجوع کرتے در نہ قول صحابہ کی طرف اور اگر ان میں بھی اختلاف پاتے تو جس کے قول کو قرآن و سنت کے زائد مطابق پاتے اسے قبول فرماتے اور ان کے قول سے پہلو تہی نہ فرماتے اور کسی صحابی کا قول نہ پاتے تو کسی تابعی کے قول کو نہ لیتے بلکہ خود اجتہاد فرماتے جیسے کہ انہوں نے اجتہاد کیا اور فضیل بن عیاض نے کہا کہ اگر مسئلہ میں کوئی حدیث صحیح ہوتی تو اس کی اتباع کرتے اور اگر صحابہ اور تابعین کا قول ہوتا تب بھی یہی کرتے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو قیاس فرماتے اور بہترین قیاس کرتے۔

اور ابن مبارک نے ابو حنیفہ سے روایت کی کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہو تو میرے سر آنکھوں پر ہے اور اگر صحابہ سے ہو تو ہم اسے پسند کریں گے اور اس سے عدول نہ کریں گے اور جب تابعین سے کوئی قول منقول ہو گا تو ہم اس کا مقابلہ کریں گے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ لوگوں پر تعجب ہے

لم یجد فیما السنتہ فان لم یجد فبقول الصحابة فان اختلفوا اخذ بما کان اقرب الی القرآن او السنتہ من اقوالہم ولم یخرج عنہم فان لم یجد لاحد منہم قولا لم یأخذ بقول احد من التابعین بل یجتہد کما اجتہدوا و قال الفضیل بن عیاض ان کان فی المسئلۃ حدیث صحیح تبعہ وان کان عن الصحابۃ او التابعین فکذلک والاقاس فاحسن القیاس

وقال ابن المبارک روایتہ عنہ اذا جاء الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلى الراى والعین

واذا جاء عن الصحابة اخترنا ولم نخرج عن اقوالہم واذا جاء عن التابعین تراحمنا ہم

وعنه ايضا عجبا للناس
يقولون افنى بالراى ما افنى
الا بالاثرو عنه ايضا ليس احد
ان يقول برأيه مع كتاب
الله تعالى ولا مع سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا
مع ما اجمع عليه اصحابه
واما ما اختلفوا فيه فنتخير
من اقاويلهم اقرب الى كتاب
الله تعالى اولى السنة ونجتهد
وما جاوز ذلك فالاجتهاد
بالراى لمن عرف الاختلاف
وقاس وعلى هذا كانوا، وعن
المرزى سمعت الشافعى يقول
الناس عيال على ابى حنيفة فى
القياس انتهى، ولدقة قياسنا
مذهبى كان المرزى يكثّر
من النظر فى كلامهم حتى حمل
ذلك ابن ابي عمير الامام الطحاوى
على انه استقل من مذهب
الشافعى الى مذهب ابى حنيفة

کہ وہ کہتے ہیں کہ میں رائے سے فتویٰ دیتا ہوں
حالانکہ میں تو حدیث ہی سے فتویٰ دیتا ہوں
اور آپ ہی سے منقول ہے کہ کسی شخص کو حق
حاصل نہیں کہ اللہ کی کتاب اور اس کے
رسول کی سنت اور صحابہ کے اجماع کے
ہوتے ہوئے اپنی رائے دے۔ ہاں جس مسئلہ
میں صحابہ کا اختلاف ہوگا تو ہم اس میں سے
وہ قول اختیار کریں گے جو اللہ کی کتاب سے
زائد قریب ہوگا۔ اور جو اس سے متجاوز ہوگا
اس میں اجتہاد کیا جائے گا اپنی عقل سے
اور یہ اس شخص کیلئے ہے جو اختلاف کو جانتے
والا ہو اور قیاس کرے اور اس پر فقہا عایل
رہے۔ مرزى سے مروی ہے کہ امام شافعى فرما
تھے کہ قیاس کے معاملہ میں لوگ ابو حنیفہ
کے محتاج ہیں اور ان کے مذہب کے قیاسات
کی تاریکی کی بنا پر مرزى بکثرت ان کے کلام میں
غور و فکر کرتے تھے حتیٰ کہ ان کے بھانجے
طحاوی اس وجہ سے شافعى کے مذہب سے
منتقل ہو کر حنفی مذہب کے پیروں بن گئے
ہیں، جیسے کہ خود طحاوی نے اسکی تصریح کر دی
حسن بن صالح سے مروی ہے کہ ابو حنیفہ

کما صرح بذلك الطحاوی
بنفسه

وعن الحسن بن صالح ان
ابا حنیفة کان شدید الفحص
عن الناس والمنسوخ عارفاً
بمحدث اهل الكوفة شدید
الاتباع لما کان الناس علیہ حافظاً
لما وصل الی اهل بلدة وسمعه
رجل یقال یس آخر فی مسألة فضا
دعوا هذه المقالة فان اقل
من قاس ابلیس فاقبل علیہ
ابو حنیفة فقال یا هذا وضعت
الکلام فی غیر موضع ابلیس رد
بقیاسه علی الله تعالی امره کما
اخبیر تعالی عنه فی کتابه فکفر
بذلك وقیاسنا اتباع الامم
الله تعالی لا تنازعة الی کتابه
وسنته رسولہ و اقوال الائمة
من الصحابة والتابعین فخن
ندد حول الاتباع فكیف
فسادی ابلیس لعنه الله فقال

ناسخ و منسوخ کی بکثرت تلاش کرتے تھے۔
اور اہل کوفہ کی احادیث کو جاننے والے تھے
اور لوگوں کا جس امر پر اتفاق تھا اسکی سختی
سے پیروی کرتے تھے اور وہ احادیث جو انکے
شہر والوں کو پہنچی تھیں ان کے حافظ تھے۔
ایک شخص نے آپ کو دیکھا کہ آپ کسی مسئلے
پر قیاس میں بحث کر رہے تھے تو اس شخص
نے چیخ کر کہا کہ جناب اس قیاس کو چھوڑیے
کیونکہ سب پہلے قیاس کرنے والا ابلیس
تھا۔ تو ابو حنیفہ نے اس شخص سے کہا جناب
آپ نے بات بر محل نہیں کہی۔ ابلیس نے
اپنے قیاس سے اللہ کے حکم کو رد کیا اور
کافر ہوا اور ہمارا قیاس تو امر الہی کی اتباع
کے لئے ہے کیونکہ ہم اس کو اللہ کی کتاب
اور اس کے رسول کی سنت اور ائمہ صحابہ و
ائمہ تابعین کے اقوال سے کسی طرف
لوٹاتے ہیں تم ہم اتباع کے گردا گرد ہی
رہتے ہیں تو ہم ابلیس لعنت اللہ علیہ کے
ہم پلہ کیوں ہونے لگے؟ تو اس شخص نے
کہا کہ مجھ سے غلطی ہوئی اور اب میں توبہ کرتا
ہوں خدا آپ کے دل کو بھی اسی طرح منور کرے

له الرجل غلطت وتبت فنور
 الله قلبك كما نور قلبی عنه
 انه كان يقول هذا الذي نحن
 عليه رأی لا يخبر عليه احدا ولا
 نقول يجب على احد قبوله
 فمن كان عندا احسن منه
 فلیأت به نقبله

وقال ابن حزم جميع اصحاب
 ابی حنیفة مجمعون علی ان
 مذهبه ان ضعیف الحدیث
 اولی عندا من القیاس

جس طرح آپ نے میرے دل کو منور کیا۔ البوصیفہ
 سے مروی ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جس پر ہم
 ہیں وہ رائے ہے حدیث نہیں ہے ہم اس پر
 کسی کو مجبور نہیں کرتے اور نہ ہی یہ کہتے کہ اس
 پر عمل واجب ہے تو اگر کسی کے پاس اس کے
 بہتر رائے ہو تو لائے ہم اس کو قبول کرنے
 کو تیار ہیں ابن حزم نے کہا کہ البوصیفہ
 کے تمام اصحاب کو اس پر اتفاق ہے کہ
 ضعیف حدیث ان کے نزدیک قیاس سے
 بہتر ہے۔

الفصل لثانی عشر فی الصفات الّتی تمیز بها علی من بعدا

وہی کثیرۃ، منها انه رای
 جماعة من الصحابة کما
 مر وقد صم من طرق انه صلی
 الله علیه وسلم قال طوبی لمن رآنی

بارھویں فصل ان صفات کے بیان میں جن سے آپ دوسروں سے ممتاز ہیں

اس قسم کی صفات بہت ہیں ان میں سے
 ایک تو یہ کہ آپ صحابہ کی ایک جماعت کو
 دیکھا جیسا کہ پہلے گزرا اور متعدد سندوں سے
 حضور اکرم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا

ولسن رأی من رأی ولسن رأی
من رأی من رأی

ومنها انه ولد في قرية صلي
الله عليه وسلم الذي صح عنه من
طرق كثيرة انه قال خير الناس
قرني ثم الذين يليونهم ثم الذين
يليونهم وفي رواية مسلم خير الناس
القرن الذي انا فيه ثم الثاني ثم
الثالث ومنها انه اجتهد و
افتي في زمن التابعين بل لهاج
الاعمش ارسل اليه ليكتب له
المناسك وكان يقول اكتبوا
المناسك عنه فاني لا اعلم احد
اعلم بفرضها وفلها منه فانظر
هذه الشهادة له من مثل الا
عمش

ومنها رواية اكا بر شيوخ
وغيرهم عنه كعمر بن دينار و
دخل على الخليفة المنصور فقا
له عيسى بن موسى يا امير المؤمنين
هذا العالم الدنيا اليوم فقال

خوشخبری ہو اس کے لئے جس نے مجھ کو دیکھا اور
اور ان کے لئے جنہوں نے میرے دیکھنے والوں
کو دیکھا۔ اور ان میں سے ایک یہ کہ آپ حضور
کی صدی میں پیدا ہوئے جس کے بارے میں
بروایت صحیحہ ثابت ہے کہ آپ فرمایا بہترین
لوگ میری صدی کے ہیں پھر وہ جوان سے
ملے ہوئے ہوں پھر وہ جوان سے ملے ہوئے
ہوں اور مسلم کی ایک روایت میں ہے بہترین
صدی وہ ہے جس میں میں ہوں پھر دوسری
پھر تیسری اور ان میں سے ایک یہ ہے کہ آپ
تابعین کے عہد میں اجتہاد کیا اور فتویٰ دیا بلکہ
جب اعمش نے حج کا ارادہ کیا تو آپ کو لکھا کہ
حج کے مناسک لکھ دیں اور آپ فرماتے تھے
کہ مناسک ابو حنیفہ سے لکھو کیونکہ میں مناسک
کے فرائض و نوافل ابو حنیفہ سے نادم حائے والا
کسی کو نہیں سمجھتا اب آپ ملاحظہ کیجئے کہ اعمش
جیسے شخص نے آپ کے بارے میں شہادت دی
اور ان میں سے ایک یہ کہ ان کے اکابر و
سیوخ ان سے روایت کرتے ہیں جیسے
عمر بن دینار آپ خلیفہ منصور کے پاس
آئے تو عیسیٰ بن موسیٰ نے خلیفہ سے کہا کہ

لہ الخلیفۃ عن اخذت العلم
قال عن اصحاب عمر عنه وعن
اصحاب علی عنه وعن اصحاب
ابن مسعود عنه فقال بخ بخ
لقد استوثقت لنفسک
ماشتت

ومنها ما اتفق له من
الاصحاب ما لم يتفق لاحد
بعدہ كما علم مما مر وقال رجل
عند وکیع اخطأ ابو حنیفۃ فزجره
وکیع وقال من يقول هذا کا الانعام
بل هم اضل سبیلہ کیف یخطی
وعندہ اثنتہ الفقه کا بنی یوسف
ومحمد واثنتہ الحدیث وعدد دھم
واثنتہ اللغۃ والعربیہ وعدد دھم
واثنتہ الزهد والورع کا الفقیل
وداؤد الطائمی ومن کان اصحابہ
ہو لاء لم یکن لیخطئ لافسان
اخطأ ردہ للحق

ومنها انه اول من دون
علم الفقه ورتبہ ابوابا وکتبا علی

اے امیر المؤمنین یہ آج دنیا بھر کا عالم ہے تو
خلیفہ نے آپ سے دریافت کیا کہ آپ کس سے
علم حاصل کیا تو آپ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ سے انکے
صحابہ کے ذریعہ اور حضرت علیؓ سے ان کے
اصحاب کے ذریعہ اور ابن مسعودؓ سے انکے
اصحاب کے ذریعہ تو آپ نے فرمایا کہ بہت اچھا
آپ نے جو چاہا وہ اپنے لئے بختگی سے حاصل کر لیا
اور ان میں سے ایک یہ کہ آپ کے اصحاب کا آپ
ایسا اتفاق ہوا جتنا کسی کے لئے نہیں ہوا
جیسا کہ گذشتہ بیان سے معلوم ہوا اور ایک
شخص نے وکیع کے پاس اکر کہا کہ ابو حنیفہ
نے غلطی کی تو وکیع نے اسے جھڑکا اور کہا کہ
جو لوگ یہ کہتے ہیں وہ چوپایوں کی طرح ہیں
بلکہ وہ زیادہ گم کردہ راہیں وہ کیسے غلطی
کر سکتے ہیں حالانکہ ان کے پاس ائمہ فقہ میں
جیسے ابو یوسف اور محمد اور ائمہ حدیث میں
پھر انکی تعداد گنتائی اور ائمہ لغت و عربیت
میں انکی تعداد گنتائی ائمہ زہد و ورع مثل
فضیل و داؤد طائمی کے ہیں تو جسکے ساتھی
ایسے لوگ ہوں اس سے خطا کیونکر ممکن ہے
پس اگر وہ خطا کرتے تو دوسرے انکو حق کی

نحوما هو عليه اليوم وتبعه مالت
 في موطنه ومن قبله انما كانوا
 يعتمدون على حفظهم وهو
 اول من وضع كتاب الفرائض و
 كتاب الشروط ومنها انتشار
 مذهب في اقاليم ليس فيها
 غير الا الهند والسند والروم
 وما وراء النهر

ومنها انفاقه على نفسه وغيره
 من العلماء وغيرهم من كسب
 بده ولم يقبل جائزۃ مع ما تواتر
 من كثرة عبادته وزهده و
 كثرة حجه واعتماده وغيره
 ذلك مما ياتي

ومنها انه مات مظلوما
 محسوسا مسموما كما ياتي

کثرت حج وغیرہ جیسا کہ آئے گا تو اتر سے ثابت ہے۔ اور ان میں سے ایک آپ کی وفات
 بحالت قید و بند نہ ہو خورانی سے ہوئی جس میں آپ مظلوم تھے جیسا کہ آئے گا۔

طرف لوٹا دیتے اور ان میں سے ایک یہ کہ آپ
 سب سے پہلے وہ شخص ہیں جس نے علم فقہی تدریس
 کی اور اس کو باب در باب کر کے مدون کیا
 اور اس کی کتاب میں مرتب کیں جیسا کہ آج کل
 موجود ہیں امام مالک نے اپنی موطایں ان کی
 اتباع کی اور آپ سے قبل کے لوگ اپنی
 یادداشت پر اعتماد کرتے تھے آپ سب سے
 پہلے شخص ہیں جس نے کتاب الفرائض اور
 کتاب الشروط وضع کی اور ان میں سے ایک
 یہ آپ کا مذہب ایسے ممالک میں پہنچا جہاں
 تک کہ کسی کا مذہب نہیں پہنچ سکا۔ مثلاً
 ہند، سند اور روم اور ما وراء النہر اور ان
 میں سے ایک یہ کہ وہ اپنے ہاتھ کی کمانی سے
 اپنے اوپر اور اپنے دیگر علماء پر خرچ فرماتے
 تھے اور آپ کے کبھی کوئی انعام قبول نہیں کیا
 علاوہ ان میں آپ کی کثرت عبادت، زہد
 کثرت حج وغیرہ جیسا کہ آئے گا تو اتر سے ثابت ہے۔ اور ان میں سے ایک آپ کی وفات

تیرھویں فصل ائمہ کی تعریف آپ کے حق میں

خطیب نے روایت کی امام شافعیؒ سے کہ مالک رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ آیا آپ ابو حنیفہ کو دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا میں نے ایسے شخص کو دیکھا اگر وہ تم سے اس ستون کے بارے میں بحث کرے کہ وہ اس کو سونے کا بنادینگے تو ثابت کر کے رہیں گے۔

اور ایک اور روایت میں ہے کہ امام شافعیؒ نے مالکؒ سے ایک جماعت کے بارے میں دریافت کیا تو جواب دیا کہ میں نے ان جیسا آدمی نہیں دیکھا بخدا اگر وہ ستون کے بارے میں کہیں کہ وہ سونے کا ہے تو اسے ثابت کر دیں گے۔ ابن مبارک نے کہا کہ ابو حنیفہؒ ایک مرتبہ مالکؒ کے پاس آئے تو آپ نے ان کی تعظیم و تکریم کی اور پھر ان کے جلنے کے بعد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہؒ نعمان ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ ستون سونے کا ہے تو واقعی وہ ایسا ہی نکلے گا۔ آپ کو

الفصل الثالث عشر فی ثناء الائمة علیہ

روى الخطيب عن الشافعي رحمه الله قال قيل لمالك رحمه الله هل رأيت اباحنيفة رحمه الله قال نعم رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية ان يجعلها ذهباً لاقام بحجة ، وفي رواية انه سأل عن جماعة فاجابه عنهم قال فابو حنيفة قال سبحان الله لمرأى مثله قال الله لو قال ان الاسطوانة من ذهب لاقام الدليل القياسي على صحة قوله وقال ابن المبارك دخل ابو حنيفة على مالك فرفعه ثم قال بعد خروجه أتدرون من هذا قالوا لا قال هذا ابو حنيفة النعمان لو قال هذه الاسطوانة من ذهب لخرجت كما قال لقد وفق له

الفقه حتی ماعلیہ فیہ کثیرۃ
 مؤنۃ ثم دخل الثوری فاجلسہ
 دون مجلس ابی حنیفۃ فلما
 خرج ذکر من فقہہ وورعہ
 وقال الشافعی من اراد ان
 یتجر فی الفقه فهو عیال علی ابی
 حنیفۃ انه ممن وفق له الفقه
 هذه رواية حرملة عنه "وفی
 رواية الربیع عنه الناس عیال
 فی الفقه علی ابی حنیفۃ ما رایت
 ای علمت احدا الفقه منه لانه
 لم یرک احدا الفقه منه"
 وجاء عنه ایضا من لم ینظر فی
 کتبه لم یتجر فی العلم ولا یتفقه
 وقال ابن عیینہ ما رات عینی
 مثله وعنه من اراد البخازی فا
 المدینة او المناسک فمکتة
 او الفقه فاکوفة ویلزم اصحاب
 ابی حنیفۃ

وقال ابن المبارک کان افقه
 الناس ما رایت افقه منه وقال

فقه کی توفیق دی گئی ہے یہاں تک کہ
 وہ آپ کے لئے آسان ہو گیا ہے پھر ثوری
 آئے تو آپ ان کو ابو حنیفہ کے رتبہ سے
 کم رتبہ میں بٹھایا پھر جب وہ چلے گئے تو
 ان کے فقہ اور ورع کا ذکر کیا گیا۔ امام
 شافعی نے فرمایا کہ جو شخص فقہ میں عبور
 حاصل کرنا چاہے وہ ابو حنیفہ کا محتاج
 ہے کیونکہ آپ کو فقہ کی توفیق دی گئی ہے
 یہ روایت حرمہ نے امام شافعی سے کی
 ہے اور ربیع کی روایت جو آپ کے ہے وہ یہ
 ہے کہ لوگ فقہ میں ابو حنیفہ کے محتاج
 ہیں۔ میں نے ابو حنیفہ سے زائد فقیہ کسی
 کو نہ دیکھا اور یہ اس لئے فرمایا کہ آپ نے
 ان سے زائد فقیہ کے زمانے کو نہ پایا۔
 امام شافعی سے ہی منقول ہے کہ جس
 نے ابو حنیفہ کی کتب میں غور و فکر نہ کیا
 وہ نہ تو علم میں ماہر ہو سکتا ہے اور نہ ہی
 فقیہ بن سکتا ہے۔ ابن عیینہ نے کہا کہ میری
 آنکھ نے ابو حنیفہ جیسا نہ دیکھا اور انھیں
 سے مروی ہے کہ جو غزوات کا علم حاصل
 کرنا چاہے وہ مکہ جائے اور جو مناسک کا

كان آية فقيل في الخير والنشر
 فقال اسكت يا هذا يقال غاية
 في الشر آية في الخير، وعنه
 ان احتيج للرأي فرأي مالك
 وسفيان وابي حنيفة وهو
 فقههم واحسنهم وادقهم
 فطنة واغوصهم على الفقه و
 عنه قوله عندنا اذ المجد اشرا
 كالاثر عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعنه انه كان
 يحدث الناس فقال حدثني
 النعمان ابن ثابت فقيل له
 من تعنى قال ابا حنيفة حم العلم
 فامسك بعضهم عن ان يكتب
 ذلك الاملاء فسكت ابن المبارك
 هنيهة ثم قال ايها الناس
 ما اسوا ربكم واجهلكم
 بالائمة وما اقل معرفتكم
 بالعلم واهله ليس احد احق
 ان يقتدى به من ابى حنيفة
 لانه كان اما ما تفتيا ورعا عالما

علم حاصل کرنا چاہے وہ مکہ جائے اور جو
 فقہ کا علم چاہتا ہے تو وہ کوفہ جائے اور
 اصحاب ابو حنیفہ کی صحبت کو اپنے اوپر
 لازم کر لے۔ اور ابن مبارک نے کہا کہ ابو
 حنیفہؒ سب لوگوں سے زائد فقیہ تھے
 میں نے ان سے زائد کسی کو فقیہ نہ دیکھا
 اور وہ ایک نشانی تھے تو کسی شخص نے
 کہا کہ اچھائی میں یا بُرائی میں تو آپؐ فرمایا
 کہ اے شخص خاموش رہ برائی میں غایت
 کہا جاتا ہے اور اچھائی میں آیت کہا جاتا
 ہے اور انھیں سے مروی ہے کہ اگر رائے
 کی ضرورت ہو تو مالکؒ اور ابو سفیانؒ اور
 ابو حنیفہؒ کی رائے لینا چاہئے اور ابو حنیفہؒ
 ان میں سب سے زائد فقیہ ہیں اور انکی سمجھ
 ان سب میں فقہ میں اچھی ہے باریک اور
 گہری ہے اور انہی سے مروی ہے کہ جب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث
 نہ پائیں تو ابو حنیفہؒ کا قول مثل حدیث
 کے لینا چاہئے اور انھیں سے مروی ہے
 کہ وہ لوگوں سے اس طرح حدیث بیان
 کرتے تھے کہ جیسے نعمان بن ثابتؒ نے

حدیث بیان کی تو ان سے دریافت کیا گیا کہ اس سے آپ کی مراد کیا ہے؟ تو انھوں نے کہا کہ ابو حنیفہؒ علم کا مغز ہیں تو کچھ لوگ اس املا کے لکھنے سے رک گئے تو تو ابن مبارک تھوڑی دیر کے اور فرمایا کہ اے لوگو تم کس قدر بے ادب اور ائمہ سے کس قدر ناواقف ہو ابو حنیفہؒ سے زائد کوئی لائق اقتداء نہیں کیونکہ وہ امام متقی، خدا ترس، عالم، فقیہ تھے علم کو اپنی بصارت سمجھ اور عقل سے ایسا منکشف کیا کہ کسی نے نہیں کیا پھر آپؒ قسم کھائی کہ ایک ماہ تک ان سے حدیث نہیں بیان کریں گے

اور ثوری نے اس شخص سے جو کہ ابو حنیفہؒ کے پاس سے آیا تھا کہا کہ تم روئے زمین کے سب بڑے فقیہ کے پاس سے آئے ہو اور یہ بھی فرمایا کہ جو ابو حنیفہؒ کی مخالفت کرتا ہے اسے ابو حنیفہؒ سے زائد با قدر اور زائد عالم ہونا چاہئے اس صفت کا آدمی ہونا بہت مشکل ہے اور جب دونوں نے حج کیا تو آپ ابو حنیفہؒ کو

فقیہا کشف العلم کشف الم
یکشفہ احد ببصر وفہم و فطنۃ
و تقی ثم حلف ان لا یحد ثہم
شہراً =

وقال الثوری عن قال لہ
جئت من عند ابی حنیفۃ لقد
جئت من عند افقہ اهل الادب
وقال ایضا ان الذی یخالف
ابا حنیفۃ یمتاج الی ان یکون
اعلیٰ منہ قدرا وافر علما و
بعید ما یوجد ذلک ولما حجا
کان یقدمہ ویشی خلفہ
ولا یجیب اذا سئل حتی یکون
ابا حنیفۃ هو الذی یمجیب و قبل
لہ و قد رآی تحت راسہ کتاب
الرحنہ لابی حنیفۃ تنظر فی کتبہ
فقال وددت انہا کلہا عندی
مجتمعة انظر فیہا ما ابقى فی
شرح العلم غایۃ و لکننا نصفہ
وقال ابو یوسف رحمہ اللہ
الثوری اکثر متابعا لابی حنیفۃ

منی ووصفہ یوما لا بن المبارک
فقال انه لیرکب من العلم احد
من سنان الرمح کان وادما
شدیدا لاخذ العلم ذابا عن
المحارم متبعاً لاهل بلدة لا
يستحل ان یأخذ الا ما صح عن
رسول الله صلی الله علیه وسلم
شدید المعرفۃ نیا سم الحدیث
ومنسوخه وکان یطلب احادیث
الثقات ولاخذ من فعل
رسول الله صلی الله علیه وسلم
وما ادرك علیه علماء اهل الکوفة
فی اتباع الحق اخذ به وجعلوا
دینه وقد شتم علیه قوم فسکتنا
عنهم بانستغفر الله تعالی
منه

وقال الا وراعی لادبن المبارک
من هذا المبتدع الذی خرج بالکوفۃ
یکنی اباحنیفة فاراه مسائل
عویصة من مسائله فلما مراها
منسوبة للنعمان بن ثابت قال

آگے کرتے تھے اور خود انکے پیچھے چلتے تھے اور
جب دونوں سے کچھ سوال کیا جاتا تو آپ
جواب دیتے بلکہ ابوحنیفہؒ ہی جواب دیتے
تھے آپ کے تکیہ کے نیچے ابوحنیفہؒ کی کتاب
الربہن تھی تو آپ پوچھا گیا کہ آپ ابوحنیفہؒ
کی کتاب کا مطالعہ کر رہے ہیں تو آپ نے جواب
دیا کہ کاش انکی سب کتابیں میرے پاس
اکٹھی ہوتیں اور انکو میں دیکھتا۔ ابوحنیفہؒ
نے علم کی تشریح میں کچھ کسر نہ اٹھا رکھی ہے
لیکن ہم ان کے ساتھ انصاف نہیں کرتے
ابو یوسفؒ نے فرمایا ثوری بہ نسبت میری
ابوحنیفہؒ کے زائد متبع ہیں ایک دن آپ نے
ابوحنیفہؒ کی تعریف ابن مبارک کے سامنے
کی اور فرمایا کہ وہ علم کی ایسی نوک پر سوار
ہیں جو نیزے کی نوک سے زائد تر ہے اور
بخدا وہ علم کو بہت حاصل کرنے والے محارم
سے دفع کرنے والے اپنے اہل شہر کے متبع
تھے انکے نزدیک یہ بات جائز نہ تھی کہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح احادیث
کے سوا کسی حدیث کو قبول کریں آپ کو
احادیث کے نسخ و منسوخ کا بہت زائد

من هذا قلت شيخ لقيته بالعراق
قال هذا بنيل من المشائخ
اذهب فاستكثر منه قلت هذا
ابو حنيفة الذي نهيت عنه
ثم لما اجتمع بابي حنيفة يهكته
جاراه في تلك المسائل فكشفها
ابو حنيفة له ياكثر ما كتبها ابن
المبارك عنه فلما افتراقا قال
الا وزاعي لابن المبارك غبطت
الرجل بكثرة علمه ووفور عقله
واستغفر الله تعالى لقد كنت
في غلط ظاهر الزم الرجل فانه
بخلاف ما بلغني عنه

وقال ابن جرير لما بلغه من
علمه وشدة ورعة وصيانتہ
لدینہ وعلمہ احسب سیکون له
فی العلم شان عجیب و ذکر عندہ
یوما فقال اسکرا انه لفقیه انه
لفقیه انه لفقیه وقال احمد بن
حنبل فی حقہ انه من اهل الورع
والزهد وایثار الاخرة بمحل

علم تھا۔ آپ معتمد حضرات کی روایات
کے متلاشی تھے اور حضور علی المرتضیٰ علیہ السلام
کے فعل مبارک کو قبول کرتے تھے اور حق کی
اتباع میں اہل کوفہ کا جو عمل دیکھا اس کو
اپنایا اور اس کو اپنا دین بنا لیا اور کچھ
لوگوں نے ان پر طعن و تشنیع کی ہے تو ہم
ان سے خاموشی اختیار کرتے ہیں اور اللہ
سے طلب مغفرت کرتے ہیں۔

اوزاعی نے ابن مبارک سے دریافت کیا
کہ یہ بدعتی کون ہے جو کوفہ میں نکلا ہے جسکی
کنیت ابو حنیفہ ہے تو ابن مبارک نے ان کو
ابو حنیفہ کے کچھ مشکل مسائل دکھائے۔
جب ابن مبارک نے ان مسائل کو نعمان
بن ثابت کی طرف منسوب دیکھا تو دریافت
کیا کہ یہ شخص کون ہے؟ تو انھوں نے
جواب دیا کہ یہ ایک شیخ ہیں جن سے میری
ملاقات عراق میں ہوئی تو انھوں نے
کہا کہ یہ ایک بہت ہی جلیل شیخ ہیں تم جاؤ
اور ان سے مزید علم حاصل کرو۔ میں نے
کہا کہ یہی تو ابو حنیفہ ہیں جن سے آپ نے
منع کیا تھا پھر جب اوزاعی کی ملاقات

لا یدرکہ احد ولقد ضرب با
السیاط لیلی القضاء للمنصور
فلم یفعل فرحمة اللہ علیہ و
رضوانہ وقال یزید بن ہارون
لما سئل عن النظر فی کتبہ
انظر وفیہا فانی ما رایت احدا
من الفقہاء یکرہ النظر فی قولہ
ولقد احتال الثوری فی کتاب
الرهن لہ حتی نسخہ وقال ایضا
لما قبل لہ رای مالک احب
البیت من رای ابی حنیفۃ اکتب
حدیث مالک فانہ کان
ینتقی الرجال والفقہ صناعۃ
ابی حنیفۃ وصناعۃ اصحابہ
کانہم خلقوالہ ورزی الخطیب
عن بعض ائمتہ الزہدانہ
قال یحب علی اہل الاسلام
ان یدعوا الی حنیفۃ فی صلوٰتہم
لحفظہ علیہم السنۃ والفقر
وقال الناس فیہ حاسد وجاہل
وہو احسنہما عندی وقال

ابو حنیفہ سے مکہ میں ہوئی تو انہی مسائل
میں آپ کے بحث کی تو ابو حنیفہ نے ان مسائل
کو اس تشریح سے زائد تشریح سے سمجھایا
جو ابن مبارک نے ان سے سیکھی۔ پھر جب
دونوں جدا ہوئے تو اوزاعی نے ابن مبارک
سے کہا کہ میں اس شخص کے علم کی کثرت اور
وفور عقل پر رشک کرتا ہوں۔ اور میں اللہ
سے مغفرت چاہتا ہوں کہ میں غلطی پر تھا۔
تم انکی صحبت اختیار کرو کیونکہ وہ ان
صفات سے مختلف ہیں جو مجھ سے بیان کی
گئی ہیں۔ اور ابن جریج کو جب آپ کے
شدید ورع اور دینی احتیاط اور علم کا پتہ
چلا تو انھوں نے فرمایا کہ علم میں انکو بہت بڑا
رتبہ ملے گا اور ایک روز انکا تذکرہ ابن جریج
کے سامنے کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ خاموش رہو
بیشک وہ فقیہ ہیں، بیشک وہ فقیہ ہیں
بیشک وہ فقیہ ہیں۔ اور احمد بن حنبل نے
انکے بارے میں کہا کہ وہ دیر زہد اور آخرت
کے ایثار میں ایسا مقام رکھتے ہیں جو کوئی
نہیں پاسکتا۔ اور آپ کو کوڑوں سے مارا
گیا تاکہ منصور کا قاعی بننا قبول کر لیں

من اراد ان يخرج من ذلك
العلمي والجهل ويجد حلاوة
الفقه فليست في كتبه" وقال
مكي بن ابراهيم كان ابو حنيفة
اعلم اهل زمانه وقال يحيى
ابن سعيد القطان ما سمعنا احسن
من رأي ابي حنيفة ومن ثمة
كان يذهب في الفتوى الى قوله
وقال نصر بن شميل كان
الناس يياما عن الفقه حتى
ايقظهم ابو حنيفة بما فقه
بينه ولخصه وقال مسعر بكسر
فكسكون ففتح ابن كدام بكسر
فتخفيف مهملة من جعل ابا
حنيفة بينه وبين الله رجوا
ان لا يخاف ولا يكون فوط
في الاحتياط لنفسه وقيل له
لم تركت رأي اصحابه واخذت
برأيه قال لصحة فأتوا باصح
منه لا رغب عنه اليه" وقال
ابن المبارك سمعت مسمراني

ليكن آپے انکار کر دیا اللہ ان پر اپنی رحمت
اور خوشنودی نازل۔ اور یزید بن ہارون
سے جب ابو حنیفہ کی کتابوں کے مطالعہ کی
بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ان کی
کتابوں کا مطالعہ کرو کیونکہ میں نے کسی فقیہہ
کو نہ دیکھا کہ وہ ان کے قول کو برا سمجھتا ہو اور
ثوری نے کسی تدبیر سے کتاب البرہن کو نقل کیا
اور آپ سے جب دریافت کیا گیا کہ آپ مالک کی
رائے کو ابو حنیفہ کی بہ نسبت زائد پسند کرتے
ہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ میں مالک کی
حدیثیں لکھتا ہوں۔ کیونکہ وہ لوگوں کی تحقیق
کرتے تھے اور فقہ ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا فہم
گویا کہ ان کا مقصد تخلیق ہی یہ تھا اور خطیب نے
بعض نامہ زہد سے روایت کی کہ مسلمانوں پر
واجب ہے کہ وہ اپنی نمازوں میں ابو حنیفہ کے
حق میں دعا کریں کیونکہ انھوں نے مسلمانوں کے
لئے سنت و فقہ کی حفاظت کی اور لوگ ان کے
بانے میں حاسد و جاہل ہیں حالانکہ وہ میرے
نزدیک ان دونوں سے بہتر ہیں اور فرمایا کہ جو
شخص اس اندھے پن اور جہالت کے گڑھے
سے نکلنا چاہے اور فقہہ کی مٹھاس چکھے گا

حلقۃ ابی حنیفۃ یسالہ و
 یستفید منہ وقال ما راایت
 افقہ منہ وقال عیسیٰ بن یوش
 لا تصدقن احد الیسئی القول
 فیہ فانی والله ما راایت افضل
 منہ ولا افقہ منہ وقال معمر
 ما راایت رجلا یحسن ان یتکلم
 فی الفقہ ویسعه ان یقیس و
 یشرح الحدیث احسن معرفۃ
 ابی حنیفۃ ء
 وقال الفضیل کان فقیہا معروفا
 یا الفقہ مشہورا یا الورع واسع
 المال معروفا یا الافضال علی
 کل من یطوف بہ صبرا علی
 تعلیم العلم یا اللیل والنہار
 قلیل الکلام حتی لا یرد مسئلۃ
 فی الحلال والحرام الا علی الحق
 ہاربا من السلطان وقال ابو یوسف
 انی لا دعولہ قبل ابوی وسمعتہ یقول

متمنی ہے تو ابو حنیفہ کی کتب کا مطالعہ کرے
 اور کی ابن ابراہیم نے فرمایا کہ ابو حنیفہ اپنے
 زمانے کے سب سے بڑے عالم تھے اور یحییٰ بن سعید
 قطان نے کہا کہ ہم نے ابو حنیفہ کی رائے سے
 بہتر کسی کی نہ سنی اور اسی لئے آپ فتویٰ میں
 ابو حنیفہ کے قول کی طرف رجوع فرماتے تھے
 اور نصر بن شمیل نے فرمایا کہ لوگ فقہہ کی طرف سے
 غافل تھے حتیٰ کہ ابو حنیفہ نے انکو اپنی تحقیق
 بیان اور خلاصہ سے بیدار کر دیا اور مسعر
 (زیر پھر سکون پھر فتح) بن کلام رکسہ اور وال
 غیر مشدد نے فرمایا کہ جس نے اپنے اور خدا کے
 درمیان ابو حنیفہ کو ڈال دیا تو مجھے امید ہے
 کہ اس کو کوئی ڈرنہ ہوگا اور اس کی اپنی زائد
 احتیاط کی حاجت نہ ہے گی اور ان سے دریافت
 کیا گیا کہ آپ ابو حنیفہ کے اصحاب کی رائے
 چھوڑ کر انکی رائے کی طرف کیوں مائل ہوئے
 تو آپ نے فرمایا کہ اسکی صحت کی بنا پر تو اب تم
 اس سے بھی زائد صحیح لاؤ تاکہ میں اس سے
 اعراض کرو اور ابن مبارک نے کہا کہ میں نے مسعر کو

لے اور مجھے ان کی ذات سے اس امر کا خوف نہیں کہ اللہ کے دین میں کسی شک کو دخل دیں۔

انی لا دعول حماد مع ابوی وقال
 ابو حنیفة زینہ اللہ تعالیٰ بالفقہ
 والعمل والسخاء والبذل والخلق
 القرآن الّتی کانت فیہ وقال کان
 خلف من معنی وما خلف واللہ
 علی وجهہ الارض مثله" وسئل
 الا عیش عن مسئلة قال انما
 یحسن جواب هذا النعمان بن
 ثابت واظنہ یورث لہ فی علمہ
 وقال یحییٰ بن آدم ما تقولون فی
 هؤلاء الذین یقعون فی ابی
 حنیفة قال انہ جاءہم بما
 یعقلونہ وما لا یعقلونہ من
 العلم فحسدوا،
 وقال وکیع ما رایت احدا
 افقہ منہ ولا احسن صلاة
 منہ

وقال الامام المحافظ الناقد
 یحییٰ ابن معین الفقہاء اربعة
 ابو حنیفة وسفیان ومالك و
 الرازی وعنه القراءة عندی

ابو حنیفہ کے حلقہ میں سوال اور استفادہ کرتے
 ہوئے دیکھا اور فرمایا کہ میں نے ان سے زائد
 کوئی فقیہ نہیں دیکھا اور عیسیٰ بن یونس نے
 کہا کہ جو ابو حنیفہ کی شان میں گستاخی کرے
 تم ہرگز اسکی تصدیق نہ کرو۔ معمر نے فرمایا کہ
 میں نے ابو حنیفہ سے زائد فقیہ اور قیاس کا
 ماہر نہ دیکھا۔ سوائے ابو حنیفہ کے۔ اور فضیل نے
 کہا کہ آپ فقہ میں معروف اور ورع میں مشہور
 دو تہمت ہر ایک پر احسان کرنے والے اور علم سکھانے
 پر شب و روز مصروف رہنے والے کم گو تھے حتیٰ کہ
 حرام و حلال کے کسی مسئلہ کو رد نہ فرماتے تھے
 سوائے حق کی وجہ سے۔ یا دشاہ سے دوری
 اختیار کرنے والے تھے۔ ابو یوسف نے فرمایا
 کہ میں ابو حنیفہ کے لئے اپنے والدین سے پہلے
 دعا کرتا ہوں اور میں نے ابو حنیفہ کو سننا کہ وہ
 فرماتے تھے کہ میں حماد (استاد ابو حنیفہ) کیلئے
 اپنے والدین کے ساتھ دعا کرتا ہوں اور ابو حنیفہ
 نے فرمایا کہ الشک زینت فقہ، عمل سخاوت
 خیرج اور قزنی اخلاق سے ہے۔ اور ابو یوسف
 نے فرمایا کہ ابو حنیفہ اپنے اسلاف کے جانشین
 تھے۔ اور بخاری نے زمین پر انھوں نے اپنے

قراءة حمزة والفقہ فقہ ابی
 حنیفہ علی هذا ادركت الناس
 وسئل اهل حدیث سفیان عنہ
 قال نعم کان ثقة صدوقاً فی
 الفقہ والحدیث ما موثراً علی
 دین اللہ وقال ابن المبارک
 رأیت الحسن بن عمارۃ اخذاً
 برکابہ قائلاً واللہ ما رأیت
 احداً یتکلم فی الفقہ ابلغوا
 لا اصابوا ولا اخصر جواباً منک
 وانک لید من تکلم فی الفقہ
 فی وقتک غیر مدافع وما
 یتکلمون فیک الاحساد
 وقال شعبۃ کان واللہ حسن
 الفہم جید الحفظ حتی شفّعوا علیہ
 بما هو اعلم بہ منهم واللہ
 سیقولون عند اللہ وکان
 کثیر الترحم علیہ وسئل یحییٰ
 ابن معین عنہ فقال ثقة فاسمعت
 احداً ضعفہ ہذا شعبۃ یتب
 لہ ان یحدث ویامرہ وسبقہ

جیسا نہ چھوڑا۔ اور اعمش سے کسی مسئلہ کے بارے
 میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ اس کا جواب
 نعمان بن ثابت ابھی طرح دے سکتے ہیں اور
 میرا خیال ہے کہ ان کے علم میں برکت دی گئی
 ہے۔ اور یحییٰ بن آدم نے کہا کہ تم ان لوگوں کے
 بارے میں کیا کہتے ہو جو ابو حنیفہ پر نکتہ چینی
 کرتے ہیں تو آپ نے جواب دیا کہ انہوں نے کچھ
 ایسی علمی چیزیں پیش کی ہیں جو یہ لوگ سمجھتے ہیں
 اور کچھ ایسی چیزیں پیش کی ہیں جو یہ لوگ نہیں
 سمجھتے اس لئے یہ لوگ ان سے حسد کرتے ہیں
 اور ویسے نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ سے زائد
 فقیہ نہ دیکھا نہ اچھا غازی دیکھا اور حافظ، ناقد
 یحییٰ بن معین نے کہا فقہاء چار ہیں۔ ابو حنیفہ
 سفیان، مالک اور اوزاعی میرے پاس قرأت
 حمزہ کی ہے اور فقہ ابو حنیفہ کا اور اس پر میرے
 لوگوں کو پایا۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ قابل اعتماد
 تھے اور بہت سچے تھے۔ فقہ اور حدیث میں
 اللہ کے دین کے معاملہ میں معتد تھے اور ابن
 مبارک نے کہا کہ میں نے حسن بن عمارۃ کو ابو حنیفہ
 کی رکاب تھامے دیکھا اور وہ یہ کہہ رہے تھے
 کہ بخدا میں نے کوئی ایسا شخص نہ دیکھا جو فقہ

ووصفه ابوایوب السخنیانی
 یا الصلاح والفقه درمی عند
 ابن عون بانه یقول القول ثم
 یرجع عنه فی غدا فقال هذا
 دلیل درعه فانه یرجع من خطأ
 الی صواب ولو لا ذلك لنصر
 خطاؤه ودافع عنه وقال حماد
 بن یزید کتائنی عمر وبن
 دینار فاذا جاء ابو حنیفة اقبل
 علیه وترکنا سأل ابا حنیفة
 فساله فی حد ثنا وقال الحافظ
 عبد الغزیز بن رواد من احب
 ابا حنیفة فهو سنی ومن ابغض
 فهو متبدع فی رواية بینا و
 بین الناس ابو حنیفة فمنز
 احبه وقولا علمنا انه من
 اهل السنة ومن ابغضه علمنا
 انه من اهل البدعة وقال
 خارجه بن مصعب ابو حنیفة
 فی الفقهاء کقطب الرحی و
 کالجهیز الذی ینقد الذهب

ابو حنیفہ سے بڑھ کر مبلغ اور صبر سے بزرگ کلام
 کرتا ہوا در آپ کے زائد مختصر جواب دیتا ہوا اور
 آپ اپنے زمانہ میں فقہ میں کلام کرنے والوں کے
 سردار میں اور اس میں آپ کے کوئی مخالفت
 نہیں کر سکتا اور جو لوگ آپ کے بارے میں طعن
 کرتے ہیں وہ محض برہنہ حسد اور شعبہ نے
 کہا کہ بخدا آپ بہترین سمجھ اور اچھے حافظ طے
 تھے اس لئے لوگوں نے انکی ایسی باتوں پر
 اعتراضات کئے جو آپ ان لوگوں سے زائد
 جانتے تھے۔ بخدا وہ انکی منزل اللہ کے پاس
 پائیں گے۔ اور شعبہ ابو حنیفہ کے حق میں
 بہت زائد دعا فرماتے تھے اور یحییٰ بن معین
 انکے بارے میں پوچھا گیا تو آپ فرمایا کہ وہ ثقہ
 ہیں میں نے کسی کو ان کی تصعیف کرتے ہوئے
 نہیں سنا۔ اور ابوایوب سختیانی نے انکی
 تعریف نیکی اور فقه سے کی۔ ابن عون نے ان
 پر یہ الزام رکھا کہ وہ ایک قول کرتے ہیں پھر
 دوسرے روز اس سے رجوع کرتے ہیں تو
 آپ نے فرمایا کہ یہ تو انکے درع کی دلیل ہے
 کیونکہ وہ خطا سے ثواب کی طرف لوٹتے ہیں
 اور اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ اپنی غلطی کو بھی صحیح

وقال الحافظ محمد بن ميمون
لم يكن في زمن ابي حنيفة
اعلم ولا اوسع ولا ازهد ولا
لا اعرف ولا افقه منه تالله
ما سرتني بسماعي منه فائت الف
دينار وقال ابراهيم بن معاوية
الضري من تمام السنة حب
ابي حنيفة وقال كان يصف
العدل ويقول به وبين
للناس سبيل العلم ووضح
لهم مشكلاته وقال اسد
بن حكيم لا يقع فيه الا
جاهل او مبتدع وقال ابو سليمان
كان ابو حنيفة عجباً من العجب
وانها يرغب عن كلامه من لم
يقوع عليه وقال ابو عاصم هو
الله عندى افقه من ابن جريج
مارات عيني رجلاً اشد اقتداراً
اعلى الفقه منه وذكر عند داود
الطائي فقال ذلك نجم يمتدى
به السارى وعلم تقبله قلوب

کر دکھاتے اور اسکے جوابات دیتے اور حادین
یزید نے کہا کہ ہم عمرو بن دینار کی خدمت میں
حاضر ہوتے۔ جب آپ کے پاس ابو حنیفہ آجاتے
تو آپ ان پر متوجہ ہو جاتے اور ہم کو چھوڑ
دیتے کہ ہم ابو حنیفہ سے سوالات کریں گے تو ہم
ان سے سوالات کرتے اور وہ ہمیں احادیث
سناتے۔ حافظ عبد العزیز بن ابی رواد نے
کہا کہ جو ابو حنیفہ سے محبت کرے وہ سنی ہے
اور جو ان سے دشمنی رکھے وہ بدعتی ہے اور
ایک روایت میں ہے کہ ہمارے اور لوگوں کے
درمیان ابو حنیفہ کا فرق ہے جو ان سے محبت
رکھے ہم جان لیں گے کہ وہ اہل سنت سے
ہے اور جو ان سے دشمنی کرے ہم جان لیں گے
کہ وہ اہل بدعت سے ہے اور خارجہ بن
مصعب نے کہا کہ ابو حنیفہ فقہ کے درمیان چکی
کے قطب (جس کیل پر چکی گھومتی ہے) کی
مانند ہیں اور اس کے مانند ہیں جو سوزا پر کھتا
ہے اور حافظ محمد بن ميمون نے کہا کہ ابو حنیفہ
کے زمانے میں ان سے زائد عالم متقی، زاہد
عارف اور فقیہ کوئی نہ تھا بخلاف مجھ کو ان سے
علم کی باتیں سننے کے بجائے کوئی شخص ایک

المومنین»

وقال شريك القاضى كان
ابو حنيفة طويل الصمت كثير
التفكر دقيق النظر فى الفقه
لطيف الاستخراج فى العلم
والعمل والبحث ان كان الطاب
فقيرا اغناه فاذا تعلم قال
لما وصلت الى الغنى الكبر
بمعرفة الحلال والحرام وقال
خلف بن ايوب صار العلم من
الله تعالى الى محمد صلى الله
عليه وسلم ثم منه الى اصحابه
ثم منهم الى التابعين ثم صار
الى ابى حنيفة واصحابه فمن
شاء قليرض ومن شاء فليخط
وقيل لبعض الائمة مالكت
نخص ابا حنيفة عند ذكره
بمدح دون غيره قال كان
منزلة ليس كمنزلة غيره فيما
انتفع الناس بعلمه فاحصه
عند ذكره ليرغب الناس

لاکھ دینا رکھی دیتا تو خوشی نہ ہوتی۔ ابراہیم
بن معاویہ ضرر کرنے کہا کہ سنت کے تتمہ
سے ابو حنیفہ کی محبت کرنا ہے۔ نیز فرمایا
کہ آپ عدل کا بیان کرتے اور اس سے
متصف تھے اور لوگوں کیلئے علم کی راہ
بیان کی اور انکے لئے اس کی مشکلات
واضح کیں اور اسدین حکیم نے کہا کہ ان پر نکتہ
چینی یا تو جاہل کر لگایا پھر بدعتی۔ اور ابوسلمان
نے کہا کہ ابو حنیفہ عجائبات میں سے ایک عجوبہ
تھے انکے کلام سے وہی اعراض کر لیا جسکے
بس کا وہ کلام نہ ہوگا اور ابوعاصم نے کہا
کہ وہ بخدا میرے نزدیک ابن جریر سے زائد
فقیہ ہیں میں نے کسی شخص کو ان سے زائد
فقہ پر قادر نہ پایا اور آپ کا تذکرہ داؤد طائی
کے پاس ہوا تو انھوں نے فرمایا کہ وہ ایک
ستارہ ہیں جن سے راہ رو ہدایت پاتا ہے اور
ایک جھنڈا ہیں جسے مومنوں کے دلوں نے
قبول کیا۔ قاضی شریک نے کہا کہ ابو حنیفہ خاموش
مزاج، مدبر، فقیہ، دقیق النظر، باریک
استنباطات علمی و عملی کرنے والے اور بحث
لطیف کرنے والے تھے۔ اگر طالب علم فقیر ہوتا

بالدعاء له والاثر في النقل
عن الائمة غير ما ذكر كثيره
وفي بعض ما ذكرناه مقنع
للمنصف المذعن الذي يعرف
الحق لاهله ومن ثمة قال المحافظ
ابوعمر يوسف بن عبد البر
بعد كل ما ذكره اهل الفقه
لا يلتفتون الى من طعن
عليه ولا يصدقون
بشي من السوء ينسب
اليه

تو اسے غنی کر دیتے اور جب وہ پڑھ جاتا تو
فرماتے تو لے حلال و حرام کی معرفت پا کر بڑی
مالداری حاصل کی۔ اور خلف بن ابوبکر کہہ کہ
علم اللہ کی جانب سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف آیا اور ان سے پھر صحابہ کی طرف آیا اور
اور ان سے تابعین کی طرف آیا پھر ابو حنیفہ کی
طرف اور ان کے اصحاب کی طرف آیا اب جس کا
دل چاہے راضی ہوا اور جس کا دل چاہے
ناراض ہو۔ اور کسی امام سے دریافت کیا گیا
کہ کیا وجہ ہے کہ آپ ابو حنیفہ کی تعریف
کرتے رہتے ہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ اس

لئے کہ ان کا مقام دوسروں کے مقام سے مختلف ہے۔ ان علوم کے لحاظ سے جن سے لوگ
مستفیض ہوئے لہذا میں ان کا تذکرہ کرتا ہوں تاکہ لوگ ان کے حق میں دعا کی رغبت کریں اور
ائمہ کرام سے منقول شدہ مذکورہ آثار کے علاوہ اور بھی بہت ہیں لیکن ایک منصف اور حق پرست
انسان کے لئے ذکر کردہ اقوال میں سے بعض ہی کافی ہیں اسی وجہ سے حافظ ابو عمر یوسف بن
عبد اللہ نے ایک کلام ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ اہل فقه ان لوگوں کی طرف توجہ نہیں کرتے جو
ابو حنیفہ پر طعن کرتے ہیں اور وہ بری چیزیں جو ان کی طرف منسوب کی جاتی ہیں ان میں سے
کسی کی تصدیق نہیں کرتے۔

چودھویں فصل آپ کی عبادت میں کوشش شدیدہ کے بیان میں

ذہبی نے کہا کہ تو اتار سے آپ کا رات میں عبادت کرنا اور تہجد پڑھنا ثابت ہے اور یہی وجہ ہے کہ کثرت قیام کی وجہ سے آپ کو دردِ ریمخ، کہا جاتا تھا۔ بلکہ تین سال تک ایک رکعت میں مکمل قرآن پڑھتے رہے اور ان کے بارے میں مروی ہے کہ آپ نے عشاء کے وضو سے نماز صبح چالیس سال تک پڑھی۔ عام طور پر آپ تمام قرآن ایک رکعت میں پڑھ لیتے تھے آپ کے رُٹنے کی آواز رات میں سنی جاتی تھی حتیٰ کہ آپ کے پڑوسی آپ پر رحم کھاتے۔ آپ کے بارے میں محفوظ طریق سے یہ بھی مروی ہے کہ جس مقام پر آپ کی وفات ہوئی اس مقام پر آپ نے سات ہزار قرآن ختم کئے ایک شخص نے ابن مبارک کے سامنے آپ پر اعتراض کیا تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم ایسے شخص پر اعتراض کرتے ہو جس نے ۵۴ سال تک پانچوں نمازیں ایک ہی وضو سے پڑھیں اور وہ ایک رکعت میں پورے قرآن ختم

الفصل الرابع عشر فی شدة اجتهاده فی العبادة

قال الذہبی قد تواتر قیامہ اللیل وتہجدہ وتعبداً ومن ثمة کان یسمی الوتد من کثرة قیامہ اللیل بل احیاء بقراءة القرآن فی رکعة ثلاثین سنة وحفظ عنه انه صلی صلاۃ الفجر بوضوء العشاء اربعین سنة فکان عامة اللیل یقرء جمیع القرآن فی رکعة واحدة یسمع بکاءه باللیل حتی یرحمه جبرانه وحفظ عنه انه ختم القرآن فی الموضع الذی توفی فیہ سبعة الاف مرة ووقع رجل فیہ عند ابن المبارک فقال ومیک اتقم فی رجل صلی خمسا واربعین سنة خمس صلوات علی وضوء

واحد دکان بیختم القرآن
 فی رکعة وتعلمت ما عندی من
 الفقه منه وقال ابو مطیع ما
 دخلت الطواف فی ساعته من
 اللیل الا رأیت ابا حنیفة و
 سفیان فیہ ولما غسلہ الحسن
 بن عمارۃ قال رحمک اللہ و
 غفر لک لم تطف من ثلاثین
 سنة وقد اتعبت من بعدک
 وفضحت القراء و سبب احیاء
 اللیل انه سمع رجلا یقول لا یر
 هذا ابو حنیفة الذی لا ینام
 فقال لا بی یوسف سبحان اللہ
 الا ترى اللہ تعالیٰ نشر لنا هذا
 الذکر اویس بقیہ ان یعلم
 اللہ تعالیٰ مناصد ذلک واللہ
 لا یتحدث الناس عنی ما لم
 افعل فکان یحیی اللیل صلاة
 وتضرعا ودعاء وقال ابو یوسف
 کان یختم کل یوم ولیلۃ
 ختمہ فی رمضان ویوم

کرتے تھے اور جو کچھ میرے پاس فقہ ہے وہ
 انھیں سے سیکھا ہے۔ ابو مطیع نے کہا کہ رات کو
 جس وقت بھی میں طواف کو گیا تو ابو حنیفہ اور
 سفیان کو بحالت طواف پایا اور جب حسن
 بن عمارہ نے آپ کو غسل دیا تو فرمایا کہ خدا آپ
 پر رحم کرے اور مغفرت کرے تیس سال سے
 تم نے افطار نہیں کیا اور آپ کے بعد والوں کو
 عاجز کر دیا اور قرآن کے قاریوں کو رسوا کر دیا
 اور تمام رات آپ کے عبادت کرنے کا باعث یہ
 ہوا کہ آپ ایک شخص کو یہ کہتے سنا کہ یہ ہیں
 ابو حنیفہ جو سوتے نہیں تو آپ ابو یوسف سے
 کہا کہ سبحان اللہ کیا تم خدا کی شان نہیں دیکھتے
 کہ اس نے ہمارے لئے اس قسم کا چرچا کر دیا تو
 کیا یہ بری بات نہیں کہ اللہ کے علم میں ہمارے
 متعلق لوگ وہ کہیں جو اسکے برخلاف ہو بخدا
 میرے بارے میں لوگ وہ بات نہیں کہیں
 گے جو میں نہیں کرتا چنانچہ آپ تمام رات
 آہ وزاری اور دعا میں صرف کرتے تھے اور
 ابو یوسف نے کہا کہ ہر دن اور رات میں ایک
 ختم کرتے اور رمضان اور عید میں باسٹھ ختم
 کرتے اور مال میں سخاوت کرنے والے تھے۔

العید اثنین و ستین ختمه
 وکان سخیابا الہال صبور اعلی
 تعلیم العلم شدید الاحتمال
 لما یقال فیہ بعید الغضب
 شہدۃ یصلی الصبح بوضوء
 اول اللیل عشرين سنة ومن
 صحبہ قبلنا قالوا انه کذلک
 اربعین سنة وقال مسہر رایتہ
 یصلی الغداة ثم یجلس للناس
 فی العلم الی ان یصلی الظهر ثم
 یجلس الی العصر ثم الی قریب
 المغرب ثم الی العشاء فقلت
 فی نفسی متى یتفرغ ہذا للعبادۃ
 لا تعاہد نہ فلما ہذا الناس
 خرج الی المسجد متطہرا
 کانہ عروس فانصب للصلاۃ
 الی الفجر ثم دخل ولبس
 ثیابہ وخرج لصلوۃ الصبح
 ففعل کما فعل قبل فقلت
 فی نفسی ان الرجل قد ینشط
 اللیلۃ لا تعاہد نہ فلما ہذا

علم کے سکھانے میں صابر تھے بہت بردباری
 سے اپنے حق میں کہے جانے والے اعتراضات کو
 سنتے تھے غصہ سے کوسوں دور تھے میں نے دیکھا
 کہ بیس سال تک رات کے ابتدائی حصہ کے
 وضو سے آپ صبح کی نماز ادا فرمائی اور جو لوگ
 ہم سے پہلے ان کی صحبت اختیار کر چکے تھے
 انہوں نے کہا کہ آپ کو اس حالت پر چالیس
 سال ہو چکے ہیں۔ اور مسہر نے کہا کہ میں نے
 آپ کو دیکھا کہ نماز فجر کے بعد لوگوں کے لئے
 بیٹھتے تھے تاکہ علم کی باتیں بتائیں حتیٰ کہ نماز
 ظہر پڑھتے اور پھر عصر تک بیٹھتے پھر مغرب کے
 قریب تک بیٹھتے پھر عشاء تک بیٹھتے تو میرے
 دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ شخص عبادت کے
 لئے کب فارغ ہوتا ہوگا میں ضرور ان پر نگاہ
 رکھوں گا جب لوگوں کی آمد و رفت ختم ہوگئی
 تو پاک صاف ہو کر مسجد کی طرف نکلے ایسا
 معلوم ہوتا تھا کہ گویا آپ دو لہا ہیں چنانچہ
 آپ صبح تک نماز پڑھتے رہتے تھے پھر گھر واپس
 تشریف لاتے اور اپنے کپڑے تبدیل فرما کر نماز
 فجر کو نکلتے اور پھر جب معمول وہی کرتے تھے
 جو پہلے کیا تو میں نے دل میں کہا کہ شاید اس

الناس خرج وفعل كفعله
 قبل في ليلة ويومه حتى اذا
 صلى العشاء قلت ان الرجل
 قد ينشط الليلتين لا تعاذه
 الليلة ففعل كفعله قبل
 فقلت لا لزمنه الى ان اموت
 اويوت قال فما رأيته بالنهار
 مفطر اولا بالليل نائما وكان
 يغفو قبل الظهر غفوة خفيفة
 ومات مسعرا في سجدة في مسجد
 ابي حنيفة وقال شريك كنت
 معه سنة فما رأيته وضع جبينه
 على الفراش وعن خارجة ختم
 القرآن في ركعة داخل الكعبة
 اربعة وعده منهم ابا حنيفة
 وقال الفضيل بن دكين بضم
 الدال المهملة رأيته جماعة
 من التابعين وغيرهم فما
 رأيته احسن صلاة من ابي
 حنيفة ولقد كان قبل الدخول
 في الصلاة يبكي ويدعو فيقول

شخص نے آج رات خوشی میں یہ اعمال کئے
 ہوں میں ضرور اس پر نگاہ رکھوں گا چنانچہ
 جب لوگوں کی آمد و رفت ختم ہو گئی تو انھوں
 نے وہی عمل دہرایا جو پہلی رات اور اسکے
 دن میں کیا تھا حشک کہ نماز عشاء پڑھ لی تو میں
 دل میں کہا کہ شاید دو راتیں خوشی میں اسی
 طرح گزاریں ہوں میں آج رات ضرور ان پر
 نگاہ رکھوں گا چنانچہ انھوں نے پھر اچھے عمل
 کو دہرایا تو میں نے کہا کہ اب میں ان کا پیچھا
 نہ چھوڑوں گا حشک میں نہ مرجاؤں یا یہ نہ
 مرجائیں آپ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے انکو
 دن میں افطار کرتے ہوئے پایا اور نہ ہی رات
 میں سو تے ہوئے پایا اور ظہر سے پہلے تھوڑی
 دیر خیف سی اونگھ لیتے تھے اور مسعر بحالت
 سجده ابو حنیفہ کی مسجد میں ہی انتقال کر گئے
 شریک نے کہا کہ میں انکے ہمراہ ایک سال تک
 رہا میں نے کبھی نہ دیکھا کہ انھوں نے پہلو
 زمین پر رکھا ہوا اور خار جب کہیں کہ چار
 اشخاص نے کعبہ کے اندرونی حصہ میں قرآن
 ختم کیا اور ان میں سے ابو حنیفہ کو بھی شمار کیا
 اور فضیل بن دکن (دال کے ضمہ سے) نے

القائل هو الله يخشى و
كنت اذا رائيتك كالشن البالي
من العبادة وهو فتم الشين
وتشديد النون القرية الخلقة
ورد في قوله تعالى بل الساعة
موعدهم والساعة ادهى وامر
ليلة كاملة في صلواته وقوا ليله
اخرى حتى وصل (فمن الله
علينا، ووقانا عذاب السموم)
فما زال يردد ها حتى اذن
للفجر وقالت ام ولد ما تو
سد فراشا بلبيل منذ عرفت
وانما كان نومه بين الظهر
والعصر بالصيف واول الليل
بسجدة في الشتاء

وقال ابن ابی رواد ما رایت
اصبر علی الطواف والصلاة و
القتیا بمكة منه انما كان كل
الليل والنهار فی طلب الاخوة
والنجاة ولقد شاهدته عشر
لیال فما رائتة ناهم باللیل

فرمایا کہ میں نے تابعین وغیرہ کی ایک جماعت
کو دیکھا تو کسی کو ابو حنیفہ سے زائد اچھی طرح
نماز پڑھتے ہوئے نہ پایا۔ اور آپ نماز شروع
کرنے سے پہلے روتے تھے اور دعا فرماتے تھے
تو دیکھنے والا کہتا ہے کہ واقعی خدا سے ڈرنے
والے یہی ہیں اور میں نے انکو جب بھی دیکھا
عبادت کی وجہ سے پرانی مشک کی طرح دیکھا
(مشق شین کے فتح اور لون کی تشدید سے
پھٹی پرانی مشک) اور ایک رات پوری نماز
میں یہی دہراتے رہے کہ بل الساعة موعدهم
والساعة ادهى وامر اور دوسری رات بھی
قرأت کی خشک جیب یہاں پہنچے کہ (فمن
الله علينا) ووقانا عذاب السموم تو اسی
کو براہِ پر پڑھتے رہے حتیٰ کہ اذان فجر ہو گئی
انکی ام ولد نے کہا کہ جب میں نے ان کو
پہچانا ہے کسی رات انھوں نے تکیہ لگایا
اور گریبوں میں آپ کی نیند ظہر اور عصر کے
درمیان ہوتی تھی اور ایک رات کے
ابتدائی حصہ میں اپنی مسجد میں جاڑوں میں
اور ابن رواد نے کہا کہ میں نے مکہ میں ابو حنیفہ
سے زائد طواف، نماز اور فتویٰ میں کسی کو

ولا هدا ساعة من نهار من
طواف وصلاة او تعليم وذكر
بعض اهل المناقب انه لما حج
حجة الوداع اعطى السدنة
لصف ماله ليتمكن من الصلاة
داخل الكعبة فقرأ نصف القرآن
قائماً على رجل ثم نصفه الآخر
على الاخرى وقال يا رب عرفتك
حق معرفتك وما عبدتك
حق العبادۃ فهب لي نقصان
الخدمة لك مال المعرفة
فتودی من زاوية البيت عرفت
فاحسنت واخلصت الخدمة
غفرنا لك ولمن كان على
مذهبك الى قيام الساعة

صابر نہ پایا تمام شب و روز آپ طلب
آخرت اور طلب نجات میں رہتے اور میں
دن راتیں انکو دیکھا تو رات کے کسی حصہ
میں وہ نہ سوئے اور دن کی کسی ساعت
میں وہ طواف سے اور نماز سے یا تعلیم اور
بعض اچھی صفات والوں کے ذکر سے نہ
رکے جب آپ نے آخری حج کیا تو کعبہ کے
مجاوروں کو اپنا آدھا مال دے دیا تاکہ
وہ انکو اس کے اندر نماز پڑھنے دیں تو
آدھا قرآن اپنی ایک ٹانگ پر پڑھا اور
آدھا دوسری پر اور کہا کہ اے میرے رب
میں نے تجھے پہچانا جیسا کہ پہچاننے کا حق
ہے لیکن میں نے تیری ایسی عبادت نہ کی
جیسا کہ عبادت کا حق تھا تو میری خدمت کا
کمی کو معرفت کے کمال کی وجہ سے بخش دے

تو بیت اللہ کے گوشہ سے ندا آئی تم نے اچھی طرح معرفت حاصل کی اور خدمت میں خلوص
کا مظاہرہ کیا ہم نے تم کو بھی بخشا اور قیامت تک جو تمہارے مذہب پر ہوگا اسکو بھی بخش دیا

”تنبیہ“

ابو حنیفہ کا یہ کہنا کہ میں نے تجھ کو پہچان
لیا جیسا کہ حق تھا۔ دوسرے حضرات کے
اس قول سے معارض نہیں کہ ہم نے تجھ کو

”تنبیہ“

لا ینافی ما نقل عنہ ان
صح من قوله عرفتك حق
معرفتک ما قاله غیرہ

اس طرح نہ پہچانا جس طرح پہچاننے کا حق تھا اس لئے کہ امام کی یہ مراد ہے کہ میں نے تجھ کو پہچانا جیسا کہ پہچانا میرے لائق تھا اور جہاں تک میرے علم کی انتہا ہوئی تو گویا اس قول میں مبالغہ ہے اور دوسروں کی مراد یہ ہے کہ وہ حقیقی معرفت جو حق کے لائق ہے اس تک کسی کی رسائی نہیں اور یہی حقیقت ہے اور یہ کیونکہ ہو سکتا ہے حالانکہ اول و آخر رسولوں کے سردار فرماتے ہیں کہ اے اللہ میں تیری تعریف نہ کر سکا تو ایسا ہی ہے جیسے خود تو نے اپنی تعریف کی اور شفاعت عظمیٰ کی حد فضل قضا میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب شفاعت کا سوال کریں گے تو آپ کو ایسی تعریفات کا الہام ہو جائے گا جو پہلے الہام نہ کی گئی تھیں تو یہ نئے معارف ہیں اور اسی طرح دیگر معارف جن کی کچھ انتہا نہیں اور آپ کا ایک ٹانگ پر نماز کے لئے کھڑا ہونا دیگر علماء کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ اس بارے میں حدیث صحیح میں نہیں وارد ہے

سبحانك ما عرفناك حق معرفتك لان مراد الامام عرفتك حق معرفتك الائمة بنى وانتهى اليه علمى ففیه تجوز و مراد غیره ان حقيقة المعرفة الائمة بالحق لا يمكن احدا ان يصل اليها وهذا هو الحقيقة كيف وسيد المرسلين والاولين والآخرين يقول لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وفي حديث الشفاعة العظمى في فصل القضاء انه صلى الله عليه وسلم يلهم عند سؤاله فيها محمد لم يكن الهمما قبل فهذه محار متجددة وهكذا الى ما لا نهاية له ووقوفه على رجل في الصلاة مكروه عند غيره لصحة الحديث في النهي عنه فنفرض انه يرى كراهته ويحب ان يانه انما فعل ذلك مجاهدة لنفسه

ولیس ببعید ان غرض مجاہدۃ
النفس فی مثل ذلک ممن لم
یختل بہ خستوعہ مانع للکرامۃ
وختمہ القرآن فی رکعۃ لا ینا فی
خبر ان من قرأہ اقل من
ثلاث لم یرتفقہ لان محلہ
من لم یخرق لہ العادۃ فی
الحفظ والسهولة واتساع
الزمن ومن ثمة جاء عن کثیر
من الصحابة والتابعین انہم
کانوا یختتمونہ فی رکعۃ بل
ختمہ بعضہم اربع مرات فیما
بین المغرب والعشاء وکل
ذلک من باب الکرامۃ فلا
یعترض بہ

تو ہم یہ فرض کر لیتے ہیں کہ وہ بھی اس کو راست
کے قائل ہوں گے اور اس فعل کا جواب
یہ ہے کہ وہ بھی صرف اپنے نفس سے
مجاہدہ کے طور پر تھا اور یہ بھی بعید از
قیاس نہیں کہ اس جیسے کام میں نفس
سے مجاہدہ کی غرض اس شخص سے جسکے
خستوع میں یہ فعل مانع نہ ہو کرامت کو
ختم کرتی ہے اور آپ کا ایک رکعت میں
قرآن ختم کرنا اس حدیث کے منافی نہیں
کہ جس نے قرآن کو تین رات سے کم میں
ختم کیا وہ فقیہ نہ ہوا کیونکہ یہ اس
شخص کے لئے ہے جس کے واسطے
خرق عادات کے طور پر نہ ہو یاد کرنے
میں اور آسانی میں اور زمانے کی
وسعت میں اسی لئے بہت سے صحابہ

اور تابعین سے منقول ہے کہ وہ ایک رکعت میں ختم کرتے تھے بلکہ بعض نے تو
مغرب وعشاء کے مابین چار مرتبہ ختم کیا اور یہ سب کچھ از قیل کرامت ہے
اس لئے قابل اعتراض نہیں۔

پندرہویں فصل آپ کے خوف خدا اور مراقبہ کے بیان میں

اسد بن عمر نے کہا کہ ابو حنیفہ کا روفانات
میں سنا جاتا تھا۔ جسکے ان کے پڑوسی آپ پر
رحم کرتے تھے اور وہ کہنے فرمایا کہ آپ بخدا
بہت دیانت دار تھے اور خدا کی جلالت و
کبریائی انکے قلب میں تھی اور آپ اپنے رب
کی خوشنودی کو ہر چیز پر ترجیح دیتے تھے اور
اگر تلواریں ان کو اللہ کے بارے میں پکڑ لیتیں
تو وہ برداشت کر جاتے اور آپ کا رب آپ کے
ایسا راضی ہوا جیسا برابر سے ہوتا ہے اور
واقعی وہ تھے بھی زمرہ ابرار سے، یحییٰ بن
قطان نے کہا کہ میں انکی طرف دیکھ کر سمجھ
لیتا تھا کہ یہ خدا سے ڈرتے ہیں اور پوری
ایک رات مکمل یہ آیت دہراتے رہے کہ
وَبِالنَّاسِ عِلْمُ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ
أَدْهَىٰ وَأَمَرٌ وَأَمَّا رَأْسُكَ فَاتَّكَمُ
التَّكَاثُرُ پرمیچے تو صبح تک اس کا درد
کرتے رہتے۔ یزید بن لیث نے کہا کہ آپ

”الفصل الخامس عشر فی خوفہ و مراقبۃ لربہ سبحانہ و تعالیٰ“

قال اسد بن عمر وکان بکاء
ابی حنیفۃ یسمع باللیل حتی
یرحمہ جیرانہ و قال وکیع
کان واللہ عظیم الامانۃ
وکان اللہ تعالیٰ علی کل شی
ولو اخذتہ السیوف فی اللہ تعالیٰ
لا یحتمل رحمۃ اللہ ورضی عنہ
ربہ رضا الا برار فلقد کان
منہم و قال یحییٰ بن القطان
كنت اذا نظرت الیہ عرفت
انہ یتقی اللہ عز وجل و قام
لیلۃ بھذا الا یتیردھا
ویبکی ویتضرع (بل الساعۃ
موعدهم و الساعۃ ادھی
و اضر) و یلمن فی لیلۃ (الھاکم
التکاش فرددھا حتی اصبح
و قال یزید بن اللیث و کان

من الاخیار قرأ الامام اذا
زلزلت الارض وابو حنیفة
خلفه فلما فرغ نظرت الیہ فاذا
هو جالس يتفكر ويتنفس
فقلت لئلا يشتغل قلبه
وترکت القنديل ومرتبه
قلیل ثم رجعت وقد طلع
الفجر وهو قائم وقد اخذ
بلحیة نفسه وهو یقول یا من
یحزی بمشقال ذرة خیرا حیوا
ویا من یحزی بمشقال ذرة
شر اشرا اجرا لثمان حدك من
النار وما یقرب منها وادخله
فی سعة رحمتك قال فایت
فاذا القنديل یز هو وهو قائم
فلما دخلت قال لی ترید ان
تاخذ القنديل قلت هذا
اذنت للصلاة الغداة قال اکت
ما زائیة و رکعتی الفجر
وجلس حتی اقیمت الصلاة
وصلی معنا الغداة علی وضوء

اللہ کے برگزیدہ لوگوں میں تھے۔ امام نے
اذا زلزلت الارض پڑھی اور ابو حنیفہ پیچھے
تھے جب نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے دیکھا کہ
آپ متفکر بیٹھے ہیں اور لمبی لمبی سانسیں لے
رہے ہیں تو میں وہاں سے اٹھ کر چل دیا۔ اور قنديل
جس میں تیل کم ہی تھا وہیں چھوڑ دیا کہ کہیں
انکا دھیان نہ بٹے۔ پھر صبح ہوئی تو میں آیا
دیکھا کہ آپ اپنی دائرہ پکڑے ہوئے کھڑے
ہیں اور فرما رہے ہیں اے وہ ذات جو ذرہ
برابر نیکی کے بدلے بھلائی، ہی بھلائی عطا فرماتا
ہے اور اے وہ ذات جو ذرہ برابر برائی کے
بدلے برائی ہی برائی دیتا ہے۔ نعمان کی جبراء
تیرے پاس جہنم یا اس سے قریب تو اسے اپنی
رحمت میں داخل فرما لادی کہتے ہیں کہ جب
میں پہنچا تو قنديل ٹٹھار رہا تھا اور وہ کھڑے
تھے جب میں آیا تو آپ فرمایا کہ کیا قنديل لینا
چاہتے ہو۔ میں نے کہا کہ جناب نماز صبح کی
اذان ہو چکی ہے تو آپ نے فرمایا کہ جو تم نے دیکھا
ہے اے چھپاتا پھر سنت فجر ادا کر کے بیٹھ
تک کہ اقامت ہوئی پھر آپ نے ہمارے ساتھ
نماز فجر کے ابتدائی حصہ کے وضوء فرمائی

اول النبی وقال ابوالاحوص
لوقیل له انک تموت الی
ثلاثة ایام ما کان غیه فضل
شی یقدر ان یزید علی عملہ
الذی کان یعمل

و ذکر عند عیسیٰ بن یونس
قال فدعاه وقال کان اشد
اجتهاده فی ان لا یعصى اللہ
تعالیٰ وان یعظم حرماۃ
وقال لولا الحرج ما افیت
اخوف ما اخاف ان یدخلنی
النار ما انا علیہ من الفتوی
وقال ما اجترأت علی اللہ
تعالیٰ منذ فقهت وسمع غلامہ
یسأل الجنة فیکی حتی اختلج
صدغاه ومنکبایہ وامر یخلق
الدکان وقام مغطی السراس
مسرعاً ثم قال ما اجرنا علی
اللہ یقول لحدنا نسال اللہ
الجنة وانما یسال ذلک من
رضی نفسه انما یرید مثلنا ان

اور ابوالاحوص نے کہا کہ اگر ان سے یہ کہا
جاتا کہ آپ تین روز تک انتقال کر جائیں گے
تو آپ اس عمل سے کچھ زائد نہ کر سکتے تھے کیونکہ
ان کے اندر اس سے زائد کچھ بچا ہی نہ تھا۔

اور آپ کا ذکر عیسیٰ بن یونس کے سامنے
کیا گیا تو آپ نے ان کے حق میں دعا کی اور فرمایا
کہ انکی پوری کوشش یہ تھی کہ اللہ کی نافرمانی
نہ کی جائے اور اس کی حریمات کی عورت کی
جائے، اور آپ فرماتے اگر حرج نہ ہوتا تو میں
فتویٰ نہ دیتا۔ سب سے زیادہ خوفناک چیز میرے
لئے یہ ہے کہ میرا فتویٰ مجھ کو جہنم میں داخل
کر دے اور آپ نے فرمایا کہ جب تک میں فقیہ ہوا
اللہ پر جرأت نہ کی آپ نے سنا کہ آپ کا غلام
اللہ سے جنت مانگ رہا ہے تو آپ رونے لگے
حتیٰ کہ آپ کی کنپٹیاں اور کانڈھے کا پھٹنے لگے۔
آپ نے دکان بند کرنے کا حکم دیا اور مسوکر پڑا
پیسٹ کر جلدی سے اٹھے اور فرمایا کہ ہم خدا پر
کس قدر جرمی ہو گئے۔ ہم سے ایک شخص اللہ سے
جنت مانگتا ہے اور یہ محض اپنے دل کی مرضی
سے مانگتا ہے ہم جیسے لوگوں کو تو اللہ سے

یسال اللہ العفو و قرا الاہام
 یوما فی صلاۃ الصبح (ولا تحسبن
 اللہ غافلا عما یعمل الظالمون)
 فارعد حتی عرف ذلك منه و
 کان اذا اشکلت علیہ مسئلۃ
 قال لا صحابہ ما هذا الا
 لذنب احد ثمة فسیستغفر
 اللہ و ربما قام فتوضا و صلی
 رکعتین و یتستغفر فتفرج لہ
 المسئلۃ فیقول استبشرت لانی
 رجوت انہ یتب علی حتی ادرکت
 المسئلۃ فبلغ ذلك الفضیل فکی
 بکاء شدید انتم قال رحم اللہ
 ابلا حقیقۃ انما کان ذلك لقلة
 ذنوبہ و اما غیرہ فلا یتنبہ لذلك
 لان ذنوبہ قد استغرقہ
 و وطئ رجل صی لہ مریۃ فقال
 یا شیخ اما تخاف القصاص یو
 القیامۃ فغشی علیہ فلما افاق
 قیل لہ ما اشد ما اخذ
 یقلبک قول هذا الغلام

معانی مانگنی چاہیے۔ اور ایک روز امام نے
 نماز صبح یہ آیت پڑھی کہ (ولا تحسبن اللہ غافلا
 عما یعمل الظالمون) تو آپ کانپ اٹھے اور لوگوں
 نے اس کیفیت کو محسوس کر لیا اور آپ پر
 جب کوئی مسئلہ مشکل درپیش ہوتا تو آپ
 فرماتے یہ کسی گناہ کی وجہ سے ہے جو میں نے
 کیا ہو گا تو اللہ سے مغفرت چاہتے اور بسا
 اوقات وضو فرماتے اور دو رکعت نماز ادا
 فرماتے اور استغفار کرتے تو مسئلہ حل ہو جاتا
 آپ فرماتے کہ مجھے خوشی ہوئی کیونکہ مجھے
 امید ہے کہ وہ میری توبہ قبول کرے گا۔ اس
 واقعہ کی اطلاع فضیل کوئی تو بہت بڑے
 اور فرمایا کہ اللہ ابو حنیفہ پر رحم کرے یہ انکے
 گناہوں کی کمی کی وجہ سے لیکن دوسرے
 اشخاص کو یہ بیداری حاصل نہیں ہوتی
 کیونکہ وہ گناہوں میں مستغرق ہوتے ہیں
 اور لاعلمی سے آپ کا پیر ایک بچے کے پیر پر
 پڑ گیا تو اس بچے نے کہا کہ اے شیخ قیامت
 کے روز کے قصاص سے نہیں ڈرتے تو آپ
 غشی آگئی۔ جب ہوش آیا تو آپ کہا گیا کہ
 اس کی بات نے آپ کے دل پر کتنا اثر عظیم

فَقَالَ اخَافُ اَنْهُ لَقِنَ دِرْءً
هُوَ ابْنُ الْمُعْتَمِرِ يَتَسَارَانُ وَ
يَبْكِيَانِ فِي الْمَسْجِدِ فَلَمَّا خَرَجَ
قِيلَ لَهُ مَا بَا لَكُمَا اَكْثَرْتُمَا
الْبَكَاءَ قَالَ ذَكَرْنَا الزَّمَانَ وَ
غَلَبَتِ اَهْلَ الْبَاطِلِ عَلٰى اَهْلِ
الْخَيْرِ فَكَثُرَ لَدُنَّا بَكَاءُنَا
وَكَانَ عِنْدَ صَلَاتِهِ بِاللَّيْلِ
يَسْبَحُ وَقَدْ دُمِعَ عَلٰى الْحَصِيرِ
كَانَهُ الْمَطَرُ

وَكَانَ اثَرُ الْبَكَاءِ يَرَى فِي
عَيْنَيْهِ وَخَدَيْهِ فَرَحِمَهُ اللّٰهُ
وَرَضِيَ عَنْهُ

”الفصل السادس عشر“
فِي حِفْظِ لِسَانِهِ عَمَّا لَا
يَعْنِيهِ وَعَنِ السَّوْءِ مَا
أَمْكَنُ

قَالَ لَهُ بَعْضُ مُنَاطِرِيهِ يَا
مُبْتَدِعُ يَا زَنْدِيقُ فَقَالَ غَفَرَ

کیا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ مجھے خطرہ ہے کہ اسکو
تلقین کی گئی ہو۔ آپ کو اور ابن معتمر کو مسجد
میں سرگوشی کرتے ہوئے اور روتے ہوئے
دیکھا گیا جب آپ نکلے تو پوچھا گیا آپ لوگ
آنی کثرت سے کیوں رو رہے تھے تو آپ نے
فرمایا کہ ہم زمانہ اور اہل باطل کا تذکرہ کر رہے
تھے کہ وہ اہل خیر پر غالب ہو گئے اور اسی لئے
ہمارا رونانا زائد ہوا۔ اور رات کو جب آپ نماز
ادا فرماتے تو آپ کے آنسوؤں کے چٹائی پر
گرنے کی آواز اس طرح آتی جس طرح کہ بارش
کی آواز اور رونے کا اثر آپ کی آنکھوں اور
رخساروں پر دیکھا جاتا تھا۔ پس اللہ
ان پر رحمت کرے اور ان سے راضی ہو۔

سولہویں فصل آپ کے اپنی زبان
کو بیکار اور بری باتوں سے
حتی الامکان بچانے کے

بیان میں

آپ کے ساتھ آپ کے بعض مناظرہ کرنے
والوں نے کہا کہ اے بدعتی اور لے زندیق تو

اللہ لک اللہ یعلم منی خلاف
ما قلت وانی ما عدلت به احدا
منذ عرفته ولا ارجو الا عفوہ
ولا اخاف الا عقابہ ثم ربکی
عند ذکر العقاب وسقط سرخی
ثم افاق فقال له الرجل اجعلنی
فی حل فقال کل من قال فی شیئ
من اهل الجہل فہو فی حل کل
من قال فی شیئ مما لیس فی من
اهل العلم فہو فی حرج۔

فان غیبة العلماء تبقی
شیئا بعد ہم وقال الفضیل
بن رکین کان ہینوبا لا یتکلم
الا جوابا ولا ینحوض فیما لا یرعیہ
ولا یستمع الیہ۔

وقیل لہ اتق اللہ فان تنقض
وطأ طأ راسہ ثم قال یا اخی
جزاک اللہ خیرا ما احوج الناس
کل وقت اعجابہم بما یظہر

آپ نے فرمایا کہ اللہ تیری مغفرت کرے اللہ
کے علم میں میرے بارے میں اس کے برخلاف
ہے جو تو نے کہا ہے اور جب میں نے اس کو
بیچنا ہے اس کے برابر کسی کو نہ گردانا اور
میں اسی کی معافی کا امیدوار ہوں اور میں
اسی کے عذاب سے ڈرتا ہوں پھر عذاب کے
ذکر سے رونے لگے اور بے ہوش ہو کر گر پڑے
پھر ہوش آیا تو اس شخص نے کہا کہ مجھے معاف
کر دیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ جس جاہل نے بھی میرے
بارے میں کچھ کہا اسے معاف ہے۔ اور ہر وہ
شخص جو جاہل علم سے ہونے کے باوجود مجھ
میں وہ خیب بتاتا ہے جو درحقیقت نہیں
ہے وہ قصور وار ہے کیونکہ علماء کی غیبت
کرنا ان کے بعد بھی باقی رہتا ہے فضل بن
دکین نے کہا کہ آپ بہت بار عیب تھے جب
گفتگو فرماتے تو کسی کے جواب ہی کے لئے
فرماتے اور بیکار باتوں پر غور نہ کرتے اور
اور نہ ہی ایسی باتیں سنتے ان سے کہا گیا کہ
اللہ سے ڈریئے تو انہوں نے جھجھری لی

علی السنتھم من العلم حتی
 معید و اللہ تعالیٰ باعمالہم
 وانا اعلم ان اللہ عزوجل
 یسألنی عن الجواب ولقد
 حرصت علی طلب السلامة
 وکان ان ادخل علیہ داخل
 وقال کان کیت وکیت واکثر
 قال لہ ۶ ما انت فیہ ما تقول
 فی کذا وکذا فیقطع علیہ کلامہ
 ویقول ایاکم ونقل ما لا
 یحبہ الناس من حدیث الناس
 عفا اللہ عنہ من قال فینا مکرہا
 ورحم اللہ من قال فینا جمیلہ
 تفقہوا فی دین اللہ وذرنا
 الناس من حدیث الناس
 وما قد اختاروا لانفسہم
 فی حرجہم اللہ تعالیٰ الیکم
 وقیل لہ ایتھما افضل
 علقتہ ادا لا سود مال واللہ
 ما قدری ان اذکرھما الا بالذلاء
 والا استغفار اجلالہما فکیف

اور سر جھکایا اور فرمایا اے بھائی اللہ تمہیں
 جزائے غیر عطا فرمائے لوگ ہر وقت ایسے
 حضرات کے محتاج ہیں جو انکو یاد خدا دلائیں
 ایسے اوقات میں جبکہ لوگ اپنی زبان پر
 جاری ہونے والے علم پر تعجب کریں تاکہ
 یاد الہی کے بعد وہ اپنے ہر عمل سے اللہ ہی
 کی خوشنودی کا ارادہ کریں اور میں جانتا
 ہوں کہ اللہ عزوجل مجھ سے جواب پوچھے
 گا اور میں سلامتی کی طلب پر حریص ہوں
 اور جب ان کے پاس کوئی شخص آتا اور
 اور کہتا کہ ایسی ایسی بات ہوئی تو آپ فرما
 کہ میاں یہ بات چھوڑ دیہ بتاؤ کہ فلا معاملہ
 میں کیا کہتے ہو یہ کہہ کر اس کی بات کو منقطع
 فرماتے اور فرماتے کہ ایسی باتوں کے نقل
 کرنے سے بچو جن کو لوگ ناپسند کرتے ہوں
 اللہ تعالیٰ معاف کرے اس شخص کو جس نے
 ہمارے بارے میں بری بات کہی اور اللہ
 معاف کرے اس شخص کو جس نے ہمارے
 بارے میں اچھی بات کہی اللہ کے دین میں
 سمجھ پیدا کرو لوگوں کی باتوں کو اور لوگوں
 کی پسندیدہ چیزوں کو چھوڑ دو تب اللہ انکو

افضل بینہما“

وقال ابن المبارک للثوری

ما ابعد ابا حنیفة من الغیبة

ما سمعته یغتاب عدو له قط“

قال واللہ ہوا عقل من

ان لیلط علی حسنة ما یدھب

بھا وقال شریک کان طویل الصمت

کثیر العقل والفقر قلیل

المجادلة للناس قلیل المحدثات

لھم“

وقال ضمیرۃ لھو یختلف

الناس ان ابا حنیفة کان

مستقیم اللسان لھو یدکرا

حدأ بسوء“

وقیل لہ الناس یتکلمون

فیک ولا یتکلم فی احد قال

ھو فضل اللہ یؤتیہ من یشاء

وقال بکیر بن معروف

ما رایت رجلا احسن سیرۃ

فی امة محمد صلی اللہ علیہ

وسلم من ابی حنیفة

جس کو چاہے عطا کرے اور بکیر بن معروف نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی شخص ابو حنیفہ سے بہتر میں نے نہیں دیکھا۔

تمہارا محتاج بنادے گا۔ ان سے دریافت کیا

گیا کہ علقمہ اور اسود میں سے کون افضل ہے تو

آپ نے فرمایا کہ میری حیثیت اسکے سوا کچھ نہیں

کہ دونوں کو دعاء واستغفار سے یاد کروں

تا کہ انکی تغظیم کا اظہار ہو تو اب میں ایک کو

دوسرے پر فضیلت کیونکر دے سکتا ہوں

اور ابن مبارک نے کہا کہ ابو حنیفہ غیبت کے

بہت دور تھے ان کو اپنے دشمن کی غیبت

بھی نہ کرتے سنا۔ آپ نے فرمایا کہ وہ بہت

عقل مند ہیں اپنی نیکیوں پر کوئی ایسا عمل

نہیں کر سکتے جو ان کی نیکیوں کو ختم کر دے

شریک نے کہا کہ آپ خاموش طبع بہت

عقل مند سمجھ دار لوگوں سے کم بحث کرنے

والے اور کم بات کرنے والے تھے اور ضررہ

نے کہا کہ لوگوں کا اتفاق ہے کہ ابو حنیفہ

درست زبان تھے کسی کا ذکر برائی سے نہ

کیا اور ان سے کہا گیا کہ لوگ آپ پر اعتراض

کرتے ہیں اور آپ کسی پر اعتراض نہیں

کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ اللہ کا فضل ہے

جس کو چاہے عطا کرے اور بکیر بن معروف نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی

شخص ابو حنیفہ سے بہتر میں نے نہیں دیکھا۔

سترھویں فصل آپ کے کرم کے

بیان میں

ایک سے زائد حضرات کا کہنا ہے کہ آپ کی ہم نشینی تمام لوگوں سے زائد بزرگی والی تھی اور آپ سب سے زائد اپنے اصحاب اور ہم نشینوں کی غم خواری اور ان کا اکرام کرنے والے تھے اور اسی لئے محتاجوں کا نکاح کر دیتے تھے اور ان پر خرچ کرتے تھے اور ہر شخص کی طرف اسکے مرتبہ کے مطابق خرچ بھیجتے تھے آپ اپنے کسی ہم نشین کو پٹھے پر لے کر پیسے دیکھا تو اسے حکم دیا کہ لوگوں کے چلے جانے تک بیٹھ رہیں پھر جب لوگ چلے گئے تو آپ نے فرمایا کہ جائے نماز کے نیچے جو کچھ ہے وہ لے لو اور اس سے صاف ستھرا لباس پہن کر اپنی حالت کو سنوارو اس نے جائے نماز کے نیچے جب دیکھا تو ایک ہزار درہم تھے اور ابو الیوبیٹ فرمایا کہ آپ جس حاجت کا سوال کیا جاتا تھا آپ اس کو پورا فرماتے تھے۔ اور جب آپ کے صاحبزادے جاتے

”الفصل السابع عشر“

فی کرمہ

وقال غیر واحد انه کان اکرم الناس مجالسة و اکثرهم اکراما و مواساة لاصحابہ و لمن جلس الیہ و من ثمة کان یزوج من احتاج و ینفق علیہ و یوصل الی کل منہم قدر منزلہ و رائی علی بعض جلساء ثیا بارثہ فامرہ ان یجلس حتی یتفرق الناس ثم قال لاخذ ما تحت البصلة فتجمل بہ فاذا ہوا لف درہم و قال ابو یوسف کان لایکاد یسئل حاجۃ الا قضاء ہا و لہا ختم حماد و لدہ سورۃ الفاتحۃ اعطی المعلوم حمائۃ درہم و فی روایۃ الف درہم فقال ما صنعت حتی ارسل الی ہذا فاخضرۃ و اعتذر الیہ

وقال لا تستحق ما علمت و
ولدی واللہ لوکان معنا اکثر
من ذلك لبعثت الیک تعظیما
للقرآن وکان یجمع ریح تجارة
التي یرسلها الی بغداد من

السنة الی السنة فیشتري بها
لشیوخ المحدثین حوائجهم
من خقوت وکسوة ثم یدفع
الباقی الیهم فیقول انفقوا
فی حوائجکم ولا تحمدوا الا
الله تعالی فانی ما اعطیتکم من
مالی شیئا وکن من فضل الله
یحریه علی یدی

وقال وکیع قال لی ابو حنیفة
ما ملکت اکثر من اربعة آلاف
درهم منذ اربعین سنة الا
اخرجة ای الا اکثر وانما
امسک الا اربعة لقول علی
کرم الله وجهه الکریم اربعة
الاف ودونه نفقه

ولو لا ان اخاف ان احتاج

سورۃ فاتحہ ختم کی تو آپ نے استاد کو پانچ سو
درہم دیتے اور ایک روایت کے مطابق ایک
ہزار درہم دیتے تو استاد نے کہا کہ میں کیا کام
کیا جو انھوں نے اس قدر درہم بھیجے تو آپ نے
معلم کو بلایا اور معذرت کے بعد فرمایا کہ
جو کچھ آپ میرے بچے کو تعلیم دی ہے اس کو
حقیر نہ سمجھئے اگر میرے پاس اس سے زائد بھی
ہوتا تو قرآن کی تعظیم کے لئے وہ بھی دیدیتا
آپ اپنی اس تجارت کو نفع جمع فرماتے تھے
جو بغداد کی طرف بھیجتے تھے سال بہ سال
اور اس سے شیوخ اور محدثین کی ضروریات
کا سامان خرید فرماتے تھے مثلاً غذا، کپڑے
وغیرہ پھر باقی ماندہ نقد ان کی خدمت میں
پیش کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس کو اپنی
ضروریات میں خرچ کیجئے اور اللہ ہی تعریف
کیجئے کیونکہ میں نے اپنے مال سے کچھ نہیں
دیا ہے بلکہ اللہ کے اس فضل سے دیا
ہے جو اس نے مجھ پر کیا ہے۔ وکیع نے کہا
کہ ابو حنیفہ نے مجھ سے کہا چالیس سال سے
میں چار ہزار درہم سے اکثر کا جب بھی
مالک ہوتا ہوں تو اس کا اکثر حصہ خرچ

الی ہوا لاء ما امسکت منها درهما
واحد او قال سفیان بن عیینہ
کان ابو حنیفہ کثیر الصدقۃ
وکان کل ما یستفیدہ لا یدع
منہ شیئا الا اخرجه ولقد وجہ
الی ہدایا استوحشت من کثرتھا
فشکوت ذلک لبعض اصحابہ
فقال لورا یت ہدایا بعث
بھا الی سعید بن ابی عروبۃ
وما کان یدع احدا من
المحدثین الا بقرۃ بزاوا سعا
وقال مسعر کان لا یشتری
لنفسہ وعیالہ کسوة او فاکھتہ
او غیرھا الا اشتری قبل
ذلک لشیوخ العلماء مثل
ذلک

وقال ابو یوسف کان یغتم
لنفسہ یشکرہ علی شیء اعطاه
ایا لا ویقول اشکر اللہ تعالیٰ
فانما ہو رزق ساقہ اللہ
الیک وکان یعولنی وعیالی

کر دیتا ہوں اور چار ہزار روک لیتا ہوں
کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان ہے
کہ چار ہزار اور اس سے کم خرچ کئے گئے ہیں
اور اگر مجھے یہ ڈرنہ ہوتا کہ میں ان لوگوں کا
محتاج ہو جاؤں گا تو میں ان میں سے
ایک درہم بھی نہ روک رکھتا اور سفیان
بن عیینہ نے کہا کہ ابو حنیفہ بہت صدقہ
کرنے والے تھے اور جو کچھ فائدہ حاصل ہوتا
تھا اس میں سے کچھ نہ رکھتے تھے سب نکال
دیتے تھے اور میری طرف اتنے تحفے بھیجے کہ
میں انکی کثرت سے وحشت زدہ ہو گیا تو میں
انکے بعض اصحاب کے شکوہ کیا تو انھوں نے
بتایا کہ کاش آپ ان تحفوں کی طرف دیکھتے
جو وہ سعید بن ابی عروبہ کو بھیجتے تھے اور آپ
محدثین میں سے ہر ایک کے ساتھ بڑی فراخی
کے ساتھ احسان فرماتے تھے اور مسعر نے کہا
کہ آپ اپنے گھر والوں کے لئے پڑا میوہ اور
اسکے علاوہ دیگر اشیاء خریدنے سے قبل شیوخ
علماء کیلئے خریدتے تھے ابو یوسف نے فرمایا کہ
اگر آپ کی عطا کردہ چیز پر کوئی شخص شکریہ
ادا کرتا تھا تو آپ غمگین ہوتے تھے اور فرماتے

عشر بن سنت

وان قلت له ما رایت
اجود منك يقول کیف لورایت
حماد او ما رایت اجمع للخصال
المحمودة منه وكانوا يقولون
ابو حنیفة زینة الله یا العلم
والعمل والسخاء والبذل
واخلاق القرآن التي كانت
فیه

وقال شقیق کنت معہ فی
طریق فراه رجل فاختابه منه
واخذ فی طریق اخر فصاح به
فجاء الیه فقال له لیر عدلت
عن طریقک قال لك علی عشرة
الآف درهم وقد طال علی الوقت
واعسرت فاستجیت منك فقال
سبحان الله بلغت الامر کل
هذا وهبته منك کلمه واشهدت
علی نفسي فلا تنامس واجعلنی
فی حل مما دخل فی قلبک منی
قال شقیق فعلت انه زاہد

تھے کہ اللہ کا شکر ادا کرو کیونکہ یہ رزق اللہ نے
تمہارے لئے بھیجا ہے۔ ابو یوسف فرماتے تھے
کہ ابو حنیفہ نے میری اور میرے گھر والوں کی
بیس سال تک پرورش کی اور جب میں ان سے
کہتا تھا میں نے آپ سے زائد سخی نہ دیکھا تو فرماتے
کیوں؟ کاش تم حماد کو دیکھ پاتے ان سے زائد
خصال حمیدہ کا جامع میں نے کوئی نہ دیکھا
اور علماء کہتے تھے کہ ابو حنیفہ کی زینت میں
علم، عمل، سخا، خیر اور قرآنی اخلاق کے
لحاظ سے جو ان میں ہیں۔ اور شفیق نے کہا کہ
میں ان کے ہمراہ راستے پر جا رہا تھا کہ ایک شخص
ان کو دیکھ کر چھپنے لگا۔ ادا ان سے راستے
بدل دیا تو آپ نے شیخ کو اسکو بلایا اور دیا
کیا تو نے راہ کیوں بدل دی کہا کہ آپ کے دس
ہزار درہم میرے ذمہ ہیں اور مدت دراز
گزر گئی ہے اور میں تنگ دست ہو گیا ہوں
اسلئے میں آپ کے شرم کر رہا ہوں تو آپ نے
فرمایا سبحان اللہ معاملہ یہاں تک پہنچ چکا
ہے یہ سب درہم میں نے تجھے بخش دیئے اور
اپنے نفس کے خلاف گواہی دی تو اب تو مجھ
سے نہ چھپ اور مجھے معاف کر اس ڈر کی وجہ

على الحقيقة وقال الفضيل كان
ابو حنيفة معروفاً بكثرة الفضل
وقلة الكلام واکرام العلم
واهمه

وقال شريك كان يغني من
يعلمه وينفق عليه وعلى عياله
فاذا تعلم قال له لقد وصلت
الى الغنى الاكبر بمصرفته
الحلال والحرام

وجلس ابراهيم بن عيينه
على اكثر من اربعة آلاف درهم
فاذا بعض اخوانه ان يجمع له
من الناس فلما صار له في حقيقته
امر لا يرد ما اخذ لا من الناس
وقضى عنه جميع دينه واهدى
اليه شخص شيئاً فكافأه باضعافه
فقال له لو علمت انك تفعل
ذلك ما اهديت لك قال لا
تقل هذا فان الفضل لسابق
الم تسمع الى ما حدثني به الهيثم
عن ابى صالح يبلغ به النبي صلى

سے جو میری طرف سے تیرے قلب میں داخل
ہوا تحقیق فرماتے ہیں کہ تیرے سینے جانا کہ یہ
فی الحقیقت زاہد ہیں اور فضیل نے کہا ابو
حنیفہ بکثرت انعام دینے، کم کلام کرنے علم اور
اہل علم کا اکرام کرنے میں مشہور تھے یہ شریک نے
کہا کہ آپ اس شخص کو بے نیاز کر دیتے تھے
جو آپ کے تعلیم حاصل کرتا تھا اور آپ اس پر
اور اسکے اہل و عیال پر خرچ فرماتے تھے
اور جب وہ علم حاصل کر لیتا تھا تو آپ
فرماتے تھے کہ تم بڑی مالدار سی کو پہنچ گئے
کہ تم کو حلال و حرام کی معرفت حاصل ہو گئی
اور ابراہیم بن عیینہ چار ہزار سے زائد درہم
کے قرض کی وجہ سے گھر میں بیٹھ رہے تو انکے
بعض ساتھیوں نے ارادہ کیا کہ لوگوں سے
ان کے لئے چندہ کریں جب ابو حنیفہ کو
انکے معاملہ کی اطلاع ہوئی تو آپ نے حکم دیا
کہ جو کچھ لوگوں سے جمع کیا گیا ہے سب واپس
کر دیا جائے اور آپ نے ان کا تمام قرض چکا
دیا اور ایک شخص نے آپ کو کچھ چیز ہدیہ میں
دی تو آپ نے اس کو گئی گنا زائد ہدیہ میں دی
تو اس نے کہا کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ آپ

اللہ علیہ وسلم اذ قال من صنع
ایکم معروف کافئولا فان لم تجد
واما کافئونه به فاشتر او علیہ
فقال له هذا الحدیث احب الی
من جمیع ما املك

ایسا کریں گے تو میں آپ کو ہدیہ نہ دیتا آپ
نے کہا کہ ایسا نہ کہو کہ فضیلت سبقت لے
جانے والے کو ہے کیا تم نے وہ حدیث
نہ سنی جو مجھ کو بیٹیم نے ابو صالح سے روایت
کرتے ہوئے سنائی۔ اور وہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم تک اس کی روایت کو پہنچاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص تمہارے ساتھ کوئی
احسان کرے تو تم اس کو جزاء دو اور اگر تمہارے پاس بدلہ دینے کو کچھ نہ ہو تو اس کی تعریف ہی
کردو تو انہوں نے کہا کہ یہ حدیث میرے لئے میری تمام ملکیت سے زائد پسندیدہ ہے۔

”الفصل الثامن عشر“

فی زہدہ و ورعہ

قال ابن المبارک قد مت
الکوفۃ فسالت عن ازہد اہلھا
فقالوا ابو حنیفۃ واراد شراء
جاریۃ فمکث عشر سنین وفی
روایۃ عشرین سنۃ یختار و
یشاور من ای صبی سالم عن
الشبہۃ یشتری ما رایت احدا
اورع منه ما تقدرون ان
تقولوا فی رجل عرضت علیہ الا

اٹھارھویں ان کے زہد و تقویٰ کے بیان میں

ابن مبارک فرماتے ہیں کہ میں کوفہ آیا تو
وہاں کے سب سے بڑے زاہد کے بارے میں
سوال کیا تو لوگوں نے جواب دیا کہ وہ ابو حنیفہ
ہیں۔ آپ نے ایک باند سی خریدنے کا ارادہ کیا
تو دس سال تک رکے رہے اور ایک روایت
میں ہے کہ بیس سال تک رکے رہے اور
مشورہ کرتے رہے کہ کون سے قیدیوں
میں سے خریدیں جو شبہ سے خالی ہوں
میں نے ان سے فرما دیا کہ متقی نہ دیکھا تم ایسے

موال العظيمة فبئذا هاضم
بالسياط فعبدا على السراء و
الضراء ولم يدخل فيما كان
غيره يطلبه ويتمنالا

وقال مكي ابن ابراهيم جالست
الكونيين فلم ارفيهم اورع منه
وقال حسن بن صالح كان
شديد الورع هائبا للحرام تاركا
للكثير من المحلول فحافته
الشبهة ما رایت فقیها اشد
منه صيانة لنفسه ولعلم دكان
جهادة كله الى قبيرة وقاتل
النضر بن محمد ما رایت اشد
زراعا منه

وقال يزيد بن هارون
كنت عن الف شيخ حملت
عنهم العلم فما رایت فيهم
اشد ورعا ولا احفظ لسانا
منه

وقال الحسن بن زياد
والله ما قبل لاحد منهم

شخص کے بارے میں کیا کہہ سکتے ہو جس پر
کثیر مال پیش کیا گیا ہو اور اس نے اسے
پھینک دیا ہو پھر اسے کوڑوں سے مارا
گیا ہو اور اس نے اللہ کی عبادت اچھی
حالت اور بری حالت دونوں میں کی ہو
اور ان دوسروں کی طرح طلب اور تمنا
نہ کی ہو۔ اور مکی ابن ابراہیم نے کہا کہ میں کوثر
والوں کے ہمراہ بیٹھا لیکن میں نے ابو حنیفہ
سے زیادہ متقی نہ دیکھا اور حسن بن صالح
نے کہا کہ آپ سخت ورع والے تھے حرام
سے ڈرنے والے بہت سی حلال چیزوں
کے چھوڑنے والے شبہ کی وجہ سے میں نے
کوئی فقیہ اپنے نفس کی اور علم کی حفاظت
کرنے والا ابو حنیفہ سے زائد نہ دیکھا۔ اور
مرتے دم تک وہ جہاد کرتے رہے اور نضر
بن محمد نے کہا کہ میں نے ان سے زائد متقی
نہ دیکھا اور یزید بن ہارون نے کہا کہ میں
نے ایک ہزار شیوخ سے لکھا جن سے
میں نے علم حاصل کیا تو میں نے ان میں
ابو حنیفہ سے زائد نہ کو کسی متقی پایا اور نہ
ہی اپنی زبان کی حفاظت کرنے والا

ای الا مراء ونحوہم جائزۃ
ولا ہدیۃ وارسل لشریک
متاعافہ ثوب معیب یبیعہ
یبتن مافیہ من العیب
فیاعہ ولم یبین نسیانا و
جہل المشتري فلما علم ابو حنیفہ
تصدق بثمان التاع کلہ وکان
ثلاثین الف درہم و فاصل
شریکہ

و ذکر وکیع انہ کان جعل علی
نفسہ ان حلف باللہ صادقانی
عرض کلام تصدق بدرہم
مخلف متصدق بہ ثمر جعل
علی نفسہ ان حلف تصدق بذنا
وقال حفص صحبۃ ثلاثین
سنتہ فلم ارادہ اعلن خلاف
ما أسروکان ان ادخلت علیہ
شبهۃ فی شئ اخرج من قبلہ
ذلک ولو بجمیع مالہ

تو لوگوں نے جواب دیا کہ وہ ابو حنیفہ ہیں
اور حسن بن زیاد نے کہا بخدا آپ نے ان
میں سے کسی کا ہدیہ یا انعام قبول نہ کیا
اور اپنے اپنے ایک شریک کو کچھ سامان
بھیجا جس میں ایک معیوب کپڑا بھی تھا
جس کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ اس کو
بیچ دیں اور اس کا عیب ظاہر کر دیں۔
شریک نے اس کو بیچ دیا اور اس کا
عیب ظاہر کرنا بھول گیا اور خریدنے والا
اس عیب کا واقف رہا پس جب ابو حنیفہ
علم ہوا تو سب سامان کا صدقہ کر دیا اور
وہ تیس ہزار درہم تھا اور اپنے شریک
کو علیحدہ کر دیا اور وکیع نے ذکر کیا کہ اپنے
یہ عہد کر رکھا تھا کہ آٹھ گنتلوں میں اگر
اللہ کی سچی قسم کھائی تو ایک درہم صدقہ
کریں گے چنانچہ قسم کھائی اور ایک درہم
صدقہ کیا پھر عہد کیا کہ اگر اب قسم کھائی تو
ایک دینار صدقہ کریں گے۔ اور حفص نے
کہا کہ میں ابو حنیفہ کے ساتھ تیس سال

وقال سهل بن مزاحم
 كنان دخل عليه فلا يزي في
 بيته الا البواري وقيل له تعوض
 عليك الدنيا ولك عيال فقال
 الله تعالى للعيال وانما فوق
 انا في الشهر درهمان فما جمعي
 لمن يسئلي الله تعالى عن الجمع
 لهما ان اطاعوه وان عصوه فان
 رزق الله غاد وراحم على الفريقين
 ثم قرأ في السماء رزقكم وما
 توعدون وحج بعض اصحابه
 وخلف عنده جارية فغاب
 اربعة اشهر فلما قدم قال
 له كيف وجدتها قال من قرأ
 القرآن وحفظ على الناس دينهم
 يحتاج ان يصون نفسه عن
 الفتنة والله ما رايتها منذ جزت
 الى ان رجعت فسالها عن اخلاقه
 فقالت ما رايت ولا سمعت مثله
 ما رايتة اغتسل في ليل ولا نهار
 من حنابة وما رايتة افطر بالانهار

تک رہا لیکن میں نے کبھی نہ دیکھا کہ آپ نے
 اس چیز کے خلاف ظاہر کیا ہو جو آپ کے
 دل میں ہوا اور جب ان کو کسی چیز کے
 بارے میں شبہ پیدا ہوتا تھا تو آپ اپنے دل
 سے اس کو نکال دیتے تھے اگرچہ اسکی خاطر
 اپنا تمام مال ہی کیوں نہ خرچ کرنا پڑے
 اور سهل بن مزاحم نے کہا کہ ہم آپ کی خدمت
 میں آتے تو ان کے گھر میں بوریاں ہی بوریاں
 دیکھتے آپ کہا گیا کہ آپ کے پاس دنیا آتی ہے
 اور آپ کے بال بچے ہیں (یعنی کچھ ان کے لئے
 جمع کریں) تو آپ نے فرمایا کہ اللہ اہل و عیال کو
 کافی ہے اور میرے لئے مہینہ بھر کو دو درہم
 کافی ہیں تو اب میں انکے واسطے کیوں جمع
 کروں جنکے بارے میں اللہ مجھ سے سوال
 کرے گا چاہے وہ اس کی اطاعت کریں
 یا نافرمانی کریں کیونکہ اللہ کا رزق آنے
 جانے والا ہے دونوں فریقوں پر پھر آپ نے
 یہ آیت پڑھی "و فی السماء رزقکم وما تو
 عدون" اور آپ کے اصحاب میں سے کوئی
 صاحب حج کو گئے۔ اور اپنی باندی کو آپ
 کے پاس چھوڑ گئے۔ اور چار ماہ غائب رہے

قط

وكان ياكل آخر الليل ثم
يرقد رقدة خفيفة ثم يخرج
للمسلاة وجاءته امرأة يثوب
خزيبعية لها بهائية فقال هو
خير من مائة بكم تقولين فزاد
مائة مائة حتى قالت اربع مائة
قال هو خير من ذلك قالت
تهزأ بي قال هاتي رجلا فجات
برجل فاشترأ بمخمس مائة درهم
وقال لولا الخوف من الله تعالى
ان يفيم العلم ما افتيت احدا
يكون لهم الهنا وعلى الوزراء
ولها جلس ببغداد في محنة الامة
ارسل لولده حماد يقول يا بني
ان قوتي في الشهر درهمان فمرة
للسويق ومرة للخبز وقد جلست
فعجله لي واختلطت غم الكوفة
بغم مغصوبة فسال كم تعيش
الغم قالوا سبعة سنين فترك
اكل لحم الغم سبعة سنين وراى

جب واپس آئے تو پوچھا کہ آپ اس
باندی کو کیسا پایا؟ تو آپ نے فرمایا کہ جس نے
قرآن پڑھا اور لوگوں پر ان کے دین کی
حفاظت کی تو اسے فتنہ سے بچنے کی ضرورت
ہے بخدا میں نے تو اس کو آپ کے جانے
کے بعد دیکھا بھی نہیں پھر اس باندی سے
آپ کے اخلاق کے بارے میں دریافت کیا
گیا تو اس نے کہا کہ میں نے ان جیسا آدمی
نہ دیکھا نہ سنا نہ رات میں اور نہ دن میں
آپے جنابت کی وجہ سے غسل کیا اور میں نے
نہیں دیکھا کہ کبھی آپ نے دن میں افطار
کیا ہے رات کے آخری حصہ میں آپ کھانا
تناول فرماتے تھے پھر تھوڑی دیر سوتے
تھے پھر نماز کے لئے نکلتے تھے۔ آپ کے
پاس ایک عورت ریشمی کپڑا لائی اور کہا
کہ اسے ایک سو میں فروخت کر دیجئے تو
آپ نے کہا کہ یہ ایک سو سے بہتر ہے تو کہنے لگیں
کہتی ہے؟ تو وہ ایک ایک سو بڑھاتی گئی
حتیٰ کہ چار سو تک پہنچ گئی تو آپ نے فرمایا
کہ یہ اس سے بھی بہتر ہے۔ تو وہ عورت
کہنے لگی کہ آپ مجھ سے مذاق کرتے ہیں آپ نے

فرمایا کسی شخص کو بلال لاؤ تو وہ ایک شخص کو بلالائی اس شخص نے پانچ سو درہم میں خرید لیا آپ نے فرمایا کہ اگر مجھے اللہ سے یہ قدر نہ ہوتا کہ علم ضائع نہ ہو گا تو میں کسی کو فتویٰ نہ دیتا لوگ خوش ہوتے رہیں اور مجھ پر عذاب ہو۔ اور جب بغداد میں بیٹھے تو اپنے بیٹے حماد کو سپنام بھیجا کہ اے میرے بیٹے میرا خرچ ۲ درہم مانا نہ ہے کبھی ستو کیلئے اور کبھی روٹی کے لئے اور اب میں بیٹھ گیا ہوں تو جلد خرچ بھیج دو اور کوفہ کی بھیڑ بکریاں معصوبہ بھیڑ بکریوں میں مل گئیں تو آپ نے دریافت کیا کہ بکری کتنی مدت تک زندہ رہتی ہے لوگوں نے کہا کہ سات سات سال تو آپ نے سات سات سال تک بکری کا گوشت نہ کھایا اور انھیں دلوں آپ نے ایک فوجی کو دیکھا کہ اس نے گوشت کھایا اور اس کا فضلہ کوفہ کی نہر میں پھینک دیا تو مچھلی کی عمر کے بارے میں دریافت کیا تو جواب ملا کہ اتنے اتنے سال زندہ رہتی ہے تو اس مدت تک مچھلی کے گوشت سپر رہیں کیا اور ہمارے استاد ابو القاسم قشیری اصحاب شافعیہ کے

تلك الايام بعض الجند اكل لحما ورعى فضلة في نهر الكوفة فسال عن عمر السمك فقيل له كذا وكذا فامتنع من اكل السمك تلك المدة

وقال بعض أئمة اصحابنا الشافعية الاستاذ ابو القاسم القشيري في باب التقوى في رسالته التي هي اعظم كتب السادة الصوفية قدس الله ارواحهم كان ابو حنيفة لا يجلس في ظل شجرة غريبة ويقول كل قرض جرم فمعة فهو ربا ويا فقه قول يزيد بن هرون ما ريت ا ورع منه ما ريت جالسا يوما في الشمس عند باب انسان فقلت له يا ابا حنيفة لو تحولت الى الظل فقال لي على حسب هذه الدار دراهم ولا احب ان اجلس في ظل فتاء داره قال يزيد فاي ورع اكثر من هذا

وفی رواية انه سئل لما امتنع
من الظل فقال لی علی صاحب
هذا الدار شئ فکسر هت ان
استظل بظل حائطه فیکون
ذلك جرم منفعة وما اسی
ذلك علی الناس واجبا ولكن
العالم یمتاج ان یمأخذ لنفسه
من عمله باكثر مما یدعو الخلق
الیه والا فانی ورعه کثیرة

آئہ میں ہیں اپنے اس رسالے کے باب التقویٰ
میں جو سادات صوفیہ کی کتب میں بہت بڑی
کتاب ہے کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ اپنے مقروض
کے درخت کے سایہ میں نہ بیٹھتے تھے اور
فرماتے کہ ہر وہ قرض جو منفعت پر مبنی ہو
سو وہ ہے اور اس قول کے موافق یہ زید بن
مارون کا قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہ سے
زائد متقی نہ دیکھا ایک روز میں نے ان کو
کسی شخص کے دروازہ کے پاس دھوپ

میں بیٹھا دیکھا۔ میں نے کہا اے ابو حنیفہ کیا اچھا ہوتا کہ سایہ میں آجاتے۔ تو فرمایا اس گھر والے
پر میرے کچھ وہم چاہئیں اور میں پسند نہیں کرتا کہ اس کے گھر کے سایہ میں بیٹھوں یہ زید نے کہا
اب اس سے بڑھ کر اور کون سا تقویٰ ہو گا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب آپ نے سایہ
میں بیٹھنے سے انکار کر دیا تو آپ سے دریافت کیا گیا کہ ایسا کیوں ہے تو آپ نے جواب دیا
کہ اس گھر والے پر میرا کچھ چاہئے تو میں اس کی دیوار کے سایہ میں بیٹھنا برا سمجھتا ہوں کیونکہ
یہ بھی منفعت حاصل کرنا ہو جائے گا اور میں یہ چیز لوگوں کے حق میں واجب نہیں سمجھتا
ہوں لیکن عالم کو اس سے زائد عمل کرنا چاہئے جس کی طرف مخلوق کو دعوت دیتا ہے۔
اور ان کے درع کے واقعات بہت منقول ہیں۔

انیسویں فصل انکی امانت داری کے بیان میں

ایک شخص نے شام میں حکم بن ہشام ثقفی سے کہا کہ مجھے ابو حنیفہ کے حالات بتائیے تو انھوں نے کہا کہ وہ لوگوں میں بہت بڑے اماندار تھے اور بادشاہ نے انکو حکم دیا کہ وہ اسکے خزانوں کی چابیوں کے متولی بن جائیں ورنہ وہ انکو مارے گا آپنے اللہ کے عذاب کے بجائے اس کی ایذا رسانی کو قبول فرمایا تو اس شخص نے کہا آپنے جو حال ان کا مجھ سے بیان کیا ایسا کسی نے نہیں کیا تو انھوں نے کہا کہ بخدا وہ ایسے ہی تھے و کیس نے کہا ابو حنیفہ بہت بڑے اماندار تھے اور ابو نعیم اور فضیل بن دکین نے کہا کہ ابو حنیفہ اچھی دیانت اور بڑی امانت والے تھے۔

”الفصل التاسع عشر فی امانتہ“

قال رجل يا الشام للحكم
بن هشام الثقفی اخبرني عن
ابي حنيفة قال كان اعظم الناس
امانة و ارادة السلطان ان تروى
مفتاح خزانة و يضرب ظهره
فاختار عذابه على عذاب الله
تعالى فقال ما رایت احدا يصفه
بمثل ما وصفت به قال هو
والله كما قلت و قال و کيع
كان ابو حنيفة عظيم الامانة
و قال ابو نعیم و الفضیل بن دکین
كان ابو حنيفة حسن الديانة

بیسویں فصل انکی بہت زیادہ عقلمندی کے بیان میں

خطیب ابن مبارک سے روایت کی ہے کہ میں نے کوئی شخص ان سے زیادہ عقلمند

”الفصل العشرون فی وفور عقله“

روى الخطيب عن ابن
المبارك ما رایت رجلا اعقل

منہ

وعن هرون الرشيد انه
ذكره عنده يوما فتوهم عليه
وقال كان ينظر بعين عقله
ما لا يراه غيره بعين راسه
وعن علي بن عاصم قال لو وزن
عقل ابي حنيفة بعقل نصف
اهل الارض لرجح بهم

وعن محمد بن عبد الله
النصاري كان يثبت عقله
في منطقة وفعله ومشيه وقلبه
ومخرجه

وعن خارجة لقيت الفاضل
العلماء فوجدت العاقل منهم
ثلاثة اربعة فذكره في الثلاثة
اوالاربعة وعن يزيد بن هرون
ادراك الناس فما رايته احدا
اعقل ولا افضل ولا
من ابي حنيفة

وقال ابو يوسف ما رايته
احدا اكمل عقلا ولا اتم

دیکھا۔ اور ہارون رشید سے مروی ہے کہ
ایک روز ابو حنیفہ کا ذکر ان کے پاس ہوا
تو انھوں نے آپ کے لئے دعائے رحم کی
اور کہا کہ وہ اپنی عقل کی آنکھوں سے وہ
کچھ دیکھتے تھے جو لوگ اپنے سر کی آنکھوں سے
دیکھتے ہیں کہا اگر ابو حنیفہ کی عقل کا نصف
اہل زمین کی عقل سے ملا کر موازنہ کیا جائے
تب بھی ابو حنیفہ کی عقل غالب آجائے گی۔

محمد بن عبد اللہ النصاری سے مروی ہے کہ
آپ کی عقلمندی آپ کی گفتار و رفتار اور آمد و
رفت ہی میں ظاہر ہو جاتی تھی اور خارجہ
سے مروی ہے کہ میں ایک ہزار علمائے
ملا تو ان میں عقلمند تین یا چار پائے اور
تین یا چار میں انھوں نے ابو حنیفہ کا
ذکر کیا اور یزید بن ہارون سے مروی ہے
کہ میں نے بہت لوگوں کو دیکھا مگر میں نے
ابو حنیفہ سے زائد عاقل، افضل اور مستقیم
دیکھا اور ابو یوسف نے کہا کہ میں نے کسی
کو ابو حنیفہ سے زائد عاقل اور بامروت نہ
دیکھا۔ اور یحییٰ بن معین نے کہا کہ ابو حنیفہ
بہت عقلمند تھے اس لئے جھوٹ نہیں

مرؤة من ابی حنیفة

وقال یحییٰ بن معین

کان ابوحنیفة اعقل من ان

یکذب ما سمعت احدا یصفه

ویذکره بشئ ما کان ابن المبارک

یصفه ویذکره به من الخیر

و ذکر حماد ابی عنه انه

احتبی بثر به فی المسجد فسقط

فی حجرة من السقف حية

عظيمة فلا والله ما تخلخل ولا

تحول من مکانه ولا تغیر شم

قال لن یصینا الا ما کتب

الله لنا واخذها بیدة ایسری

فرماها بها عنه

وقال الشافعی رحمہ اللہ ما

قامت النساء عن رجل اعقل

من ابی حنیفة وقال بکر بن جیش لو جمع عقله وعقل

اهل نر منه لو جمع عقله علی عقولهم

برتے تھے میں نے کسی کو ابو حنیفہ کے اوصاف

اس طرح بیان کرتے ہوئے نہ پایا جیسا کہ

ابن مبارک انکے اوصاف بیان کرتے تھے

اور ان کو خیر کے ساتھ یاد رکھتے۔ اور انکے

بیٹے حماد نے ان سے ذکر کیا کہ وہ ایک کپڑے

سے احتباء کئے ہوئے مسجد میں بیٹھے تھے کہ

چھت سے ایک سانپ آپکی گود میں اگرا

تو بخزانہ تو اپنے کچھ خلل پیدا کیا اور نہ ہی

اپنے مقام سے ہٹے اور نہ کچھ تغیر ہوا پھر

فرمایا کہ ہم کو تو وہی مصیبت پہنچے گی جو

اللہ نے ہمارے حق میں لکھ دی ہے اور

اس کو اپنے لئے ہاتھ سے پکڑ کر پھینک دیا

اور امام شافعی نے کہا کہ عورتیں ابو حنیفہ سے

زائد عقلمند نہیں جتنا اور بکر بن جیش نے

کہا کہ اگر انکی عقل اور ان کے زلمنے والوں

کی عقل جمع کی جاتی تو ان کی غالب آجاتی۔

اکیسویں فصل انکی سمجھ داری کے بیان میں

ان میں سے ایک یہ ہے کہ آپ نے اپنے اصحاب کی جماعت سے چند امور کی پیش گوئی کی تو وہ ویسے ہی ثابت ہوئے ان میں سے زفر بن اوران میں سے داؤد طائی میں آپ نے ان کے لئے کہا کہ تم عبادت کے لئے فارغ رہو گے اوران میں سے ابو یوسف ہیں کہا کہ تم دنیا کی طرف مائل ہو جاؤ گے تو ایسا ہی ہوا جیسا کہ فرمایا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ جب لمبے سروالے آدمی کو دیکھو تو سمجھو کہ احمق ہے۔ آپ نے کہا گیا کہ آپ نے علماء مدینہ کو کیسا پایا؟ تو آپ نے فرمایا کہ اگر ان میں سے کوئی کامیاب ہوگا تو وہ سرخ نیلگوں ہے آپ کی مراد مالک بن انس سے تھی اور بلاشبہ آپ اپنی فراست میں سچے نکلے کیونکہ مالک علم و فلاح میں اس مقام پر پہنچے جس پر ان کے ہم عصر علماء میں سے کوئی نہ پہنچا اور آپ نے فرمایا کہ جب کسی اچھے حافظ والے کو دیکھو تو اس کی یادداشت سے بچو۔ اور لمبی داڑھی والے

الفصل الحادی والعشرون فی فراستہ

منہا انه قال لجماعۃ من اصحابہ امور استقم لہم فکان کما قال منہم زفر ومنہم داؤد الطائی قال لہ انت تتخلی للعبادۃ ومنہم ابو یوسف قال لہ انت تمیل الی الدنیا فکان کما قال وقال اذا رایت الرجل طویل الرأس فاعلم انه احمق وقیل لہ کیف رایت علماء المدینۃ قال ان اقلہ منہم احد فالاشقر الا مرزق یعنی مالک بن انس

ولقد برز وصدق فی فراستہ کان مالکا بلغ من العلم والقدرة ما لم یلحقہ احد من اهل المدینۃ فی عصرہ وقال اذا رایت احدا جمیدا الحفظ فاستمسک

بجمعه واذا رایت انساناً طویل
 اللحية فاستمسك بحمقه واذا
 رایت طویلاً عاقلاً فاستمسك
 به فانه قلما تجد طویلاً عاقلاً
 ولها حمل سفیان الثوری
 وصعراً ابو حنیفة وشریک
 الی المنصور قال لهم ابو حنیفة
 اخمن فیکم تخمیناً اما انا فاحتمل
 نفسی واما سفیان فیهرب من
 الطريق واما صعراً فیحین نفسہ
 واما شریک فیتقم فلما ساروا فی
 الطريق قال سفیان ارید ان
 اتبرز فخرج معہ الجندی فصا
 الی الحائط فجلس خلفہ فمرت
 سفینة شریک فقال لهم ان
 هذا الذی خلف الحائط یرید
 ان یدبحنی فقالوا ادخل السفینة
 فدخل وغطوا بالثوب فمر
 علی الجندی فلم یرہ فلما ابطأنا
 داه یا ابا عبد اللہ فلم یحبه
 فجاہلا فلم یرہ فرجع الی صاحبہ

کی حماقت سے بچو اور جب لمبے عقلمند انسان کو
 دیکھو تو اس سے بچو کیونکہ تم کسی لمبے آدمی کو
 بہت ہی شاذ و نادر عقلمند پاؤ گے اور جب
 سفیان ثوری صعراً و شریک اور ابو حنیفہ
 کو منصور کی طرف لے جایا گیا تو ابو حنیفہ نے
 ان سے کہا میں تم سب کے بارے میں اندازہ
 لگاتا ہوں۔ میں تو اپنے لئے کوئی تدبیر نکال
 لوں گا اور سفیان راستہ سے بھاگ جائیں گے
 اور صعراً اپنے آپ کو دیوانہ بنالیں گے اور
 شریک جال میں پھنس جائیں گے۔ جب
 راستہ میں چلے تو سفیان بولے میں جنگل میں
 قضائے حاجت کو عیاں چاہتا ہوں تو آپ کے
 ساتھ ایک سپاہی ہولیا۔ آپ ایک باغ میں
 چلے گئے اور اس کے پیچھے جا بیٹھے اتنے میں
 اس طرف سے کاتھوں سے بھری ہوئی ایک
 کشتی گذری تو آپ نے کہا جو شخص اس باغ کے
 پیچھے ہے وہ چاہتا ہے کہ مجھ کو ذبح کر ڈالے
 تو کشتی والوں نے کہا کہ کشتی میں آجاؤ آپ
 کشتی میں داخل ہو گئے اور کشتی والوں نے
 ان کو کانٹوں سے ڈھک دیا پھر آپ کا گذر
 سپاہی پر ہوا اس نے آواز دی اے ابو عبد اللہ

فضرية رستمه فلما دخل الثلاثة
 على المنصور بادرا ليه مسعر
 فصاحه وقال كيف حالك يا
 امير المؤمنين وكيف جواريك
 وكيف داوبك توليني يا امير المؤمنين
 انقضاء فقال رجل على راسه
 هذا مجنون قال صدقت اخوجه
 فخلى سبيله فدعا ابا حنيفة
 فجاء فقال يا امير المؤمنين انا
 النعمان بن ثابت بن مملوك
 خزاز واهل الكوفة لا يرضون
 ان يبي عليهم ابن مملوك خزاز
 قال صدقت فذهب شريك
 يتكلم فقال اسكت فما بقى
 احد غيرك خذ عهدك
 فقال يا امير المؤمنين ان في
 نسيانا فقال عليك بمضيغ الدنيا
 قال وبني خفصة قال نعم لك
 الفا لودج تأكله قبل ان تجلس
 في مجلس الحكم قال اني احكم
 على الصادر والوارد قال احكم

تو جواب نہ دیا لیکن اس نے آپ کو نہ دیکھا
 چنانچہ وہ اپنے ساتھی کے پاس لوٹ آیا اور
 اس نے اس کو مار پیٹا اور گالیاں دیں پھر جب
 یمنوں منصور کے دربار میں پہنچے تو سمر نے
 بڑھ کر منصور سے مصافحہ کیا اور کہا اے
 امیر المؤمنین آپ کا کیا حال ہے اور آپ کی
 باندیوں کا کیا حال ہے۔ اور آپ کے
 جانوروں کا کیا حال ہے اے امیر المؤمنین
 مجھے عہدہ تضاد دیدیجئے تو ایک شخص جو منصور
 کے سر کے پاس کھڑا تھا بولا اے امیر المؤمنین
 یہ دیوانہ ہے منصور نے کہا کہ تم نے سچ کہا
 اس کو نکال دو چنانچہ ان کو چھوڑ دیا گیا
 پھر ابو ضیفہ کو طلب کیا تو وہ آئے اور کہا
 اے امیر المؤمنین میں نعمان بن ثابت ہوں
 ریشم فروش غلام کا لڑکا ہوں اور اہل کوفہ
 اس پر راضی نہیں کہ کسی ریشم فروش غلام کا
 لڑکا ان پر حاکم ہو منصور نے کہا کہ سچ کہتے ہو
 اب شریک گفتگو کرنے لگے تو منصور بولا کہ
 خاموش رہو اب تمہارے سوا کوئی باقی نہ بچا
 اپنا عہدہ سنبھالو تو شریک نے کہا کہ اے
 امیر المؤمنین مجھے بھول کی عادت ہے منصور

ولو علی ولدی قال افعل فکیان
 کما ذکر ابو حنیفہ ومرتعلیہ
 یا المسجد رجل فتقرس فیہ
 انه غریب فی مکہ حلاوة و معلم
 صبیان فکان کذلک فقل فقال
 رأیتہ ینظر یمینیا و شمالا و کذلک
 الغریب و ساریت الذباب علی
 مکہ و ساریتہ ینظر للصبیان»

بولاک دودھ پیا کرو آپ نے کہا کہ مجھے کچھ
 ہلکا پین ہے منصور نے کہا کہ ہم آپ کے لئے
 نالودہ تیار کرادیں گے تاکہ عدالت کی
 مجلس میں بیٹھنے سے قبل کھالیا کرو
 آپ نے کہا کہ میں ہر آنے جانے والے
 کے خلاف فیصلہ دیتا ہوں تو منصور بولا
 کہ آپ کا فیصلہ خواہ میرے لڑکے کے خلاف
 ہو تو آپ نے کہا بہت اچھا چنانچہ ایسا

ہی ہوا جیسا کہ ابو حنیفہ نے فرمایا تھا۔ ایک شخص آپ کے پاس سے مسجد میں سے گزرا تو
 آپ نے اپنی فرست سے پہچانا کہ یہ مسافر ہے اور اس کی آستین میں کچھ بیٹھی چیز ہے
 یہ بچوں کو پڑھانے والا ہے چنانچہ بعد میں معلوم ہوا کہ معاملہ ایسا ہی ہے آپ سے سوال
 کیا گیا کہ آپ نے کیسے پہچانا تو آپ نے جواب دیا کہ میں نے دیکھا کہ وہ دائیں بائیں دیکھ
 رہا تھا یہی حال ایک مسافر کا ہوتا ہے اور میں نے مکھی دیکھی کہ وہ اس کی آستین پر بیٹھتی
 ہے اور میں نے دیکھا کہ وہ بچوں کو دیکھ رہا ہے۔

الفصل الثانی والعشرون
والثالث والعشرون
فی عظیم ذکاء واجوبۃ
المسکۃ عن الاسئلة
المبہمة

بائیسویں اور تیسویں فصل
آپ کی عظیم ترین سمجھ داری اور
آپ کے مسکت جوابات
کے بیان میں مبہم
سوال سے

ان واقعات میں سے ایک یہ ہے کہ ایک
شخص جو آپ کو ناپسند کرتا تھا ان کے سوال
کیا کہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا
کہتے ہیں۔ جو نہ توجنت کی امید رکھتا ہے اور
نہ ہی جہنم سے ڈرتا ہے اور مردار کھاتا ہے اور
نماز بلا کر کوع سجود کے پڑھتا ہے اور بلا دیکھے
گواہی دیتا ہے حق سے دشمنی رکھتا ہے اور
فتنہ کو پسند کرتا ہے اور رحمت سے بھاگتا ہے
اور یہود و نصاریٰ کی تصدیق کرتا ہے اپنے
فرمایا سمجھے اس کا علم ہے؟ اس نے کہا نہیں
لیکن میرے نزدیک اس سے زائد بری کوئی
چیز نہیں اس لئے میں نے آپ سے سوال کیا۔ تو
ابو حنیفہ نے اپنے اصحاب کے کہا کہ تم اس شخص
کے بارے میں کیا کہتے ہو۔ انھوں نے کہا کہ

من ذلک ان رجلاً ممن
یکرمہ سالہ ما تقول فی رجل
لا یرجو الجنة ولا ینحاف من النار
ولا ینحاف اللہ تعالیٰ ویا کل
المیۃ ویصلی بلا رکوع ولا
سجود ویشهد بما لا یری ویبغض
الحق ویحب الفتنۃ ویفر عن
الرحمۃ ویصدق الیہود والنصارى
فقال اَلَاَکَ بہذہ علم قال لا
ولکن لمر اجد شیئا ہوا شنع من
ہذا فسالناک عنہ

فقال ابو حنیفۃ لا صحابہ
ما تقولون فی ہذا الرجل قالوا
شر رجل ہذہ صفۃ کافر

برائے شخص ہے یہ صفت تو کافر کی ہے تو آپ
 مسکرائے اور فرمایا کہ یہ اللہ کے سچے اولیائے
 ہے۔ پھر آپ نے اس شخص سے کہا کہ اگر میں نہیں
 اس کے بارے میں یہ بتاؤں کہ وہ ایسا ہے
 تو تو اپنی زبان کو مجھ سے روک لے گا؟ اور
 کراماً کا تبیین سے ضرور دینے والی چیز سے
 روک لے گا۔ اس نے کہا کہ ہاں تو آپ نے
 فرمایا کہ وہ جنت کے رب کی تمنا کرتا ہے اور
 جہنم کے رب سے ڈرتا ہے اور اللہ سے اس بارے
 میں نہیں ڈرتا کہ وہ اپنے عدل اور بادشاہت
 میں اس پر ظلم کرے گا اور مردہ مچھلی کھاتا
 ہے اور نماز جنازہ پڑھتا ہے اور بلا دیکھے
 شہادت دینے کے معنی یہ ہیں کہ وہ گواہی
 دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور
 محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں
 وہ حق یعنی موت کو ناپسند کرتا ہے تاکہ اللہ
 کی اطاعت کرے اور فتنہ مال اور اولاد
 ہے اور رحمت بارش ہے اور یہودی کی
 اس بات میں تصدیق کرتا ہے کہ نصاریٰ کسی
 چیز پر نہیں اور نصاریٰ کی اس چیز میں تصدیق
 کرتا ہے کہ یہودی کسی چیز پر نہیں یہ سن کر

فتبسم وقال هو من اولياء الله
 تعالى حقاً ثم قال للرجل ان انا
 اخبرتك انه كذلك تكف عني
 لسانك وعن الحفظه ما يضرك
 قال لغم قال هو يرجو رب الجنة
 ويخاف رب النار ولا يخاف الله
 تعالى ان يجور في عدله وسلطان
 ه وياكل ميتة السمك ويصلي على
 الجنازة او على النبي صلى الله
 عليه وسلم ومعنى شهادته بما لا
 يرى انه يشهد ان لا اله الا
 الله وان محمداً عبده و
 رسوله ويغض الحق الذي
 هو الموت ليطيع الله تعالى
 ولا فتنه المال والولد ورحمة
 المطر ويصدق اليهودي في
 قولهم ليست النصراني على
 شيء والنصارى في قولهم ليست
 اليهود على شيء فقام الرجل
 وقبل راسه وقال اشهد انك
 على الحق

ولما مرض ابو يوسف قال
 ابو حنيفة لئن مات هذا الغلام
 لم يخلفه احد على وجه الارض
 فلما عوفي اعجب بنفسه وعقد له
 مجلسا في الفقه فانصرفت وجوه
 الناس اليه فلما بلغ ابا حنيفة
 ذلك قال لبعض من عنده
 اذهب الى مجلس يعقوب وقل
 له ما تقول في قصار دفع اليه
 رجل ثوبا ليقصره بدرهمين
 ثم طلب ثوبه فانكره القصار
 ثم عاد له وطلبه فدفعه له
 مقصورا اله اجرته فان قال
 نعم قل له اخطأت او لا
 قل له اخطأت فار اليه الرجل
 فساله فقال نعم له اجرته فقال
 له اخطأت فنظر ساعة فقال لا
 فقال اخطأت فقام من ساعته
 لا بي حنيفة فلما راها قال ما
 جاء بك الا مسألة القصار
 قال اجل قال سبحان الله من

وہ شخص اٹھا اور اس نے آپ کے سر کو بوسہ دیا اور
 کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ حق پر ہیں۔
 اور جب ابو یوسف بیمار ہوئے تو ابو حنیفہ نے
 کہا کہ اگر یہ لڑکا مر گیا تو زمین پر اس کا کوئی
 جانشین نہ بن سکے گا جب وہ صحت مند
 ہوئے تو اپنے دل میں خوش ہونے لگے اور
 اپنے لئے فقہ کی ایک مجلس مرتب کی چنانچہ
 اس میں بہت چیدہ چیدہ اعلیٰ قسم کے لوگ
 شریک ہونے لگے جب ابو حنیفہ کو اسکی
 اطلاع پہنچی تو آپ نے کسی شخص سے کہا کہ یعقوب
 کی (ابو یوسف کا نام) مجلس میں جاؤ اس سے
 دریافت کرو کہ تم اس دھو بی کے بارے
 میں کیا کہتے ہو جبکہ پاس کوئی شخص ایک
 کپڑا دو درہم میں دھولوانے کو لایا ہو پھر اس
 نے اپنے کپڑے کا مطالبہ کیا ہو تو دھو بی نے
 انکار کر دیا ہو پھر دوبارہ لوٹ کر وہ شخص آیا
 ہو اور اس نے دھو بی سے مطالبہ کیا ہو اور
 دھو بی نے وہ کپڑا دھلا ہوا اس کو واپس کر دیا
 ہو کیا اس دھو بی کو اجرت دی جائے گی۔
 اب اگر وہ کہیں کہ ہاں تو کہنا یہ بھی آپ نے
 غلطی کی اور اگر کہیں کہ نہیں تو کہنا یہ بھی غلط

فقد يفتي الناس وعقد لنفسه
 مجلساً يتكلم في دين الله تعالى
 وهذا قدره لا يحسن ان
 يجيب في مسألة من الاجار
 فقال علمني قال ان كان قصر
 بعد ما غصبه فلا اجرة له
 لانه انما قصره لنفسه او
 قبل غصبه فله الاجرة لانه
 قصره لصاحبه وحضره العلماء
 وليمة رجل زوج ابنته من
 اخوين فخرج الولي وهو يقول
 اصبنا مصيبة عظيمة غلطنا
 فرقت الى كل واحد غير امراته
 واصابها قال سفيان لا بأس
 بذلك كما حكم به علي كرم
 الله وجهه في ذلك بعينه كان
 معاوية وجه اليه فيها فقال
 اري ان علي كل المهر بها اصاب
 من المرأة وترجع كل الى
 زوجها فاستحسن الناس منه
 ذلك ابو حنيفة ساكت فقال

تو ابو یوسف نے کہا کہ ہاں اسے اجرت ملنی
 چاہیے تو اس شخص نے کہا کہ غلط تو بھرا ہے
 تھوڑی دیر دیکھ کہ کہا کہ نہیں تو اس شخص
 نے کہا کہ یہ بھی غلط تو آپ اسی وقت اٹھے
 اور ابو حنیفہ کی طرف چل دیئے ابو حنیفہ نے
 دیکھتے ہی کہہ دیا کہ تم کو دھوبی والا مسئلہ لایا
 ہو گا انھوں نے کہا کہ ہاں۔ آپ نے کہا کہ سبحان اللہ
 جو لوگوں کو فتویٰ دینے بیٹھا ہوا اور اپنے لئے
 مجلس لگائی ہو کہ اللہ کے دین میں کلام کرے
 اور اس کا حال یہ ہو کہ اجارات کے ایک مسئلہ
 کا جواب نہ دے سکے۔ تو ابو یوسف بولے کہ
 آپ سکھا دیجئے آپ نے فرمایا کہ اگر اس نے
 غصب کے بعد دھویا تھا تو اجرت نہیں
 ملے گی کیونکہ اس نے اپنے لئے دھویا اور
 اگر غصب پہلے دھویا تھا تو اجرت ملے گی
 کیونکہ اس نے مالک کے لئے دھویا تھا۔
 آپ علماء کے ساتھ ایک ایسے شخص کی دعوت
 میں گئے جس نے اپنی دو بیٹیاں دو بھائیوں
 سے بیاہ دی تھیں تو ولی نکاح آیا اور ان سے
 کہا کہ ہم بہت بڑی مصیبت میں پڑ گئے
 غلطی سے ہر ایک کے پاس دوسرے کی بیوی

لہ مسعر قل فیہا قال سفیان
وما عسی ان یقول فیہا خلا
هذا فقال ابو حنیفۃ علی
بالغلا میں فاحضر ا فقال
لکل واحد منهما اتحب
ان تكون عندک التی زفت
الیک قال نعم قال لکل واحد
منهما فما اسم امراتک التی
عند اخیک قال ہی فلانة
قال قل ہی طالق منی ثم زوج
کلا التی مسها و امرهم بتجدید
عرس آخر فعجب الناس من
فتیاء بذلک حتی قام مسعر
ققبله وقال تلومونی علی حبہ
وسفیان ساکت لا یقول شیئا

چلی گئی اور اس نے جماع کر لیا۔ سفیان نے
کہا کہ اس میں کچھ حرج نہیں جیسا کہ حضرت
علیؓ نے بعینہ ایسے مسئلہ میں حکم کیا تھا جبکہ
معاویہؓ نے اس قسم کا مسئلہ ان سے پوچھ
بھیجا تھا تو آپؓ فرمایا کہ میری رائے میں ہر
شخص پر عورت سے جماع کرنے کے باعث
مہر ہے اور ہر عورت اپنے شوہر کے پاس
چلی جائے گی لوگوں نے سفیان کی اس
راے کو پسند کیا اور ابو حنیفہ خاموش رہے
مسعر نے ان سے کہا کہ آپ بھی لوگ تو سفیان
نے کہا کہ اب یہ اس کے برخلاف کیا کہہ سکیں
گے؟ تو ابو حنیفہ نے کہا کہ میرے پاس
دونوں لڑکے لائے (دو لہا) تو دونوں لائے
گئے تو آپؓ نے ان میں سے ہر ایک سے کہا کہ
کیا تم اس عورت کو پسند کرتے ہو جو رات کو
تمہارے پاس رہی تو اس نے کہا کہ ہاں تو

پھر آپؓ ہر ایک سے پوچھا کہ تمہاری اس عورت کا نام کیا ہے جو تمہارے بھائی کے پاس ہے کہا
کہ اس کا نام فلاں ہے آپؓ نے فرمایا کہ کہہ دو کہ اس کو طلاق ہے پھر آپؓ ہر ایک سے اسی کا
نکاح کر دیا جس سے اس نے جماع کر لیا تھا اور ان لوگوں کو نئی دعوت کرنے کا حکم دیا۔ لوگوں
آپ کے اس فتوے پر تعجب کیا حتیٰ کہ مسعر کھڑے ہوئے اور انھوں نے آپ کو بوسہ دیا اور کہا
کہ اے لوگو تم مجھ کو اس کی محبت پر ملامت کرتے ہو اور سفیان مہر بہ لب خاموش کھڑے تھے

”تنبیہ“

ما حکم بہ سفیان عن
 علی کرم اللہ وجہہ لادینانی
 ما حکم بہ ابو حنیفۃ بل
 کلا الحکمین حق فاما وجہ
 ما حکم بہ سفیان فہو ان
 هذا الوطوء بشبہۃ وھو
 بشبہۃ وھو یجب فیہ المھر
 ولا یرفع النکاح واما وجہ
 ما حکم بہ ابو حنیفۃ فھو
 ان الحکم وان کان کما
 قالہ سفیان لکن رہا ترتبت
 علیہ مفسدۃ ای مفسدۃ
 لان کلا لورجعت الی
 زوجھا وقد وطئھا الاخر
 واطعم علی محاسنھا الباطنۃ خشی
 ان تكون نفسہ متعلقۃ بہا
 وانہ لا یسلو عنھا بل یزداد
 تعلقہ بہا اذا اخذت منہ و
 صارت تحت غیرہ فاتمضت
 الحکمۃ الظاہرۃ التي الھمھا

”تنبیہ“

جو فیصلہ سفیان نے علی کرم اللہ وجہہ کا
 منقول کیا وہ ابو حنیفہ کے منافی نہیں بلکہ
 دونوں حق ہیں۔ سفیان کے فیصلہ کی وجہ یہ
 ہے کہ یہ وطی شبہ میں ہوئی اور اس میں مہر
 واجب ہے اور اس سے نکاح نہیں ٹوٹتا
 اور ابو حنیفہ کے فیصلہ کی وجہ یہ ہے کہ اگرچہ
 فیصلہ تو وہی تھا جو سفیان نے کیا تھا لیکن
 اس میں نسا و عظیم کا خطرہ تھا کیونکہ ان میں
 سے اگر ہر ایک اپنے شوہر کے پاس لوٹ کر
 آئی اور حالانکہ اس سے دوسرا وطی کر چکا ہوتا
 اور اس کے پوشیدہ محاسن پر مطلع ہو چکا ہوتا
 و خطرہ تھا کہ اس کا دل اس سے لگ جاتا اور
 وہ اس کو نہ بھلا سکتا بلکہ جب وہ اس سے
 ملے لی جاتی تو اس کا تعلق مزید بڑھ جاتا تو
 ظاہری حکمت (جو اللہ نے ابو حنیفہ کو الہام
 فرمائی اور جس پر ان کو مطلع کیا کہ اگر سفیان
 کے فتویٰ پر دونوں رہیں تو تنبیہ میں پڑ جانے
 کا خطرہ تھا) نے تقاضا کیا کہ ہر شخص اپنی
 بیوی کو طلاق دیدے جس سے دوسرے نے
 وطی کی ہے اور عدت کی حاجت نہیں کیونکہ

اللہ تعالیٰ لابی حنیفہ واطلعہ
 علی ما یخشى وقوعہ من الفساد
 لوبقیۃ علی فتویٰ سفیان ان
 یحکم بطلاق کل زوجۃ التی و
 طہا غیرہ وان یتزوج کل
 من وطہار لا یمتاج لعدۃ لان
 لصاحب عدۃ وطء الشبهة ان
 یعقد بالموطوءۃ فیہا ولا جل
 هذه المصلحة الظاہرة التی لا
 ینکرہا احد سکت سفیان علی
 فتویٰ ابی حنیفہ واستحسنہا
 الناس منہ حتی قبلہ مسعرا جلہا
 وکان فی جنازۃ ابن ہاشمی سید
 فیہا وجہ اہل الکوفۃ و علماء
 ہر فبرزت امہ کاشفۃ راسہا
 ووجہا والقت علیہ ثوبہا من
 شدۃ وجدہا فحلف زوجها
 بالطلاق لترجعین وحلفت
 بعق مہالیکہا ان لا ترجع
 حتی یصلی علیہ فوقف الناس
 ولم یتکلم فیہا احد فسال

شیر سے دہلی کرنے والے کو حق ہے کہ موطوءے
 اس عدت میں نکاح کرے اور اسی ظاہری
 مصلحت کی وجہ سے جس کا کوئی بھی انکار
 نہیں کر سکتا سفیان ابو حنیفہ کے فتوے
 پر خاموش رہے اور لوگوں نے ان کے اس
 فتویٰ کو اچھا سمجھا حتیٰ کہ مسعر نے اس وجہ
 ان کا بوسہ لیا اور ایک ہاشمی سید کے لڑکے
 کے جنازہ میں شرفاء کوفہ اور علماء کوفہ شریک
 تھے تو اس کی ماں اپنا سر در چہرہ کھولے
 ہوئے نکلی اور اپنے کپڑے اس لڑکے پر
 شدت غم سے ڈال دیئے تو اس کے شوہر نے
 کہا کہ تو واپس چلی جا ورنہ طلاق دیدوں گا
 اور اس نے کہا کہ میں ہرگز واپس نہ جاؤں گی
 ورنہ میرے غلام آزاد ہو جائیں حتیٰ کہ اس
 پر نماز پڑی جائے۔ لوگ ٹھہر گئے اس کے
 بارے میں کسی نے کچھ بات نہ کی تو اسکے
 والد نے ابو حنیفہ سے مسئلہ دریافت کیا
 تو اپنے دوبارہ اس سے اور اس عورت کے
 قسم کھانے کا مطالبہ کیا پھر والد کو حکم دیا
 کہ نماز پڑھائے پھر عورت سے کہا کہ اب
 واپس چلی جا تو ابن شیرمہ نے کہا کہ اے

والده ابا حنیفة فاستعاد منه
ومنها حلفها ثم امره بالصلوة
عليه ثم امره بالرجوع فقال
له ابن شبرمة عجزت النساء
ان يلدن مثلك ما عليك في
العلم كلفة

وساله رجل عن فتم خوخة
في حائطه فقال افتم ماشئت
ولا تطلع على جارک وشکاکه
الی ابن ابی لیلی فمنعه فعاد الی
ابی حنیفة فقال له افتم فیہ
بابا فمنعه ابن ابی لیلی ایضا فحاد
الی ابی حنیفة فقال کم قیمۃ
حائطک قال ثلاثة دینار فقال
اهد مہ وکک علی الثلاثة فجاء
لیحمد مہ فرفعه جارة الی ابن
ابی لیلی فقال یرید ہدم
حائطہ وتسالنی ان امنعه
اذہب فاہدمہ واصنع ماشئت
فی جدارک فقال له الجارکان
فتم الخوخة اھون علی قال اذا

ابو حنیفہ مجھ جیسا بننے سے عورتیں عاجز ہیں
تم پر علی باتوں میں کچھ تکلیف نہیں۔ اور
ایک شخص نے اپنی دیوار میں ایک روشن
وان کھولنے کے متعلق سوال کیا آپ نے
فرمایا کہ جو چاہو کھولو لیکن اپنے پڑوسی کو نہ
جھانکنا۔ پڑوسی نے ابن ابی لیلی کے پاس
شکایت کی تو انھوں نے اس کو ایسا کرنے
سے روکا تو وہ ابو حنیفہ کے پاس لوٹا تو اپنے
فرمایا کہ تمہاری دیوار کی قیمت کیا ہے تو اس
نے کہا کہ تین دینار تو اپنے فرمایا اسکو گردو
تین دینار میں دوں گا چنانچہ وہ گرانے
آیا تو اس پڑوسی نے معاملہ ابن ابی لیلی
کے پاس پہنچایا آپ نے کہا کہ اب یہ دیوار گرانے
کا ارادہ رکھتا ہے اور مجھے کہتے ہیں کہ میں
منع کروں۔ جاؤ دیوار گردو اور جو چاہو
اپنی دیوار میں کرو تو پڑوسی کہنے لگے کہ
روشدان کا کھول لینا ہی غنیمت تھا تو
آپ نے فرمایا کہ یہ ایسے شخص کے پاس پہنچے
جو ان کو میری غلطی بتائے تو اب غلطی ظاہر
ہونے کے بعد میں کیا کر سکتا ہوں اور
ابن مبارک نے دو درہم کے بارے میں پوچھا

کان یذہب الی من یدلہ علی
 خطئ فکیف اصنع اذا تبین
 الخطاء و سالہ ابن المبارک
 عن درہمین لرجل اختلطا
 یدرہم لآخر ثم ضاع منها
 اثنتان منها اثنان لا یعلم من ایتہما۔
 فقال الدرہم الباقی لہما اثلاثا۔
 قال ابن المبارک فلقیت ابن
 شبرمۃ فسالتہ فقال سالت عنہا
 احدا۔ قلت ابا حنیفۃ قال
 لک الدرہم الباقی لہما اثلاثا
 قلت لغم قال اخطأ العبد و مکن
 درہم من الدرہمین الضائعین
 یحیط العلم انہ من الدرہمین و
 الدرہم الآخر منہما جمیعاً
 فالباقی بینہما فا استحسنست ملاقا
 فلقیت ابا حنیفۃ و لو و ترن
 عقلہ یعقل نصف اهل الارض
 لویجہم فقال لی لقیتم ابن
 شبرمۃ فقال لک قد احاط العلم
 ان احدا الدرہمین ضائع و بقی

جو کسی شخص کے ایک درہم کے ساتھ مل گئے
 اور ساتھ پھر دو ان میں سے ضائع ہو گئے
 ان میں سے دو اور اب پتہ نہیں کہ ان دو
 میں سے کون سے گم ہو گئے تو آپ نے فرمایا کہ
 باقی ماندہ درہم ان کے درمیان اثلاثاً
 تقسیم کیا جائے ابن مبارک کہتے ہیں کہ پھر
 میری ملاقات ابن شبرمہ سے ہوئی تو میں
 نے ان سے دریافت کیا تو انھوں نے مجھ
 سے کہا کہ تم نے اس کو کیسے دریافت کیا
 میں نے کہا کہ ابو حنیفہ سے دریافت کیا
 تھا تو انھوں نے کہا کہ باقی ماندہ ہو گا باقی
 درہم پر اثلاثاً بٹے گا میں نے کہا کہ اچھا۔
 آپ نے فرمایا کہ عبد نے غلطی کی بلکہ دو ضائع
 شدہ درہموں میں سے ایک تو قیناً دوسری
 ہے جو دو صحیح ہیں کا ایک تھا اور دوسرا
 ان دو لوگوں میں سے ہے تو باقی ماندہ ان
 کے درمیان تقسیم کر دیا جائے تو میں نے
 ان کے قول کو اچھا سمجھا پھر میری ملاقات
 ابو حنیفہ سے ہوئی اور ان کا حال یہ تھا کہ
 اگر ان کی عقل کو نصف زمین والوں کی
 عقل کے مقابل وزن کیا جاتا تو ان کا

الدَّهْمُ الْبَاقِي فَهُوَ بَيْنَهُمَا
فَقُلْتُ لَعَمْرُكَ قَالَ إِنَّ الثَّلَاثَةَ
حَيْثُ اخْتَلَطَتْ وَجِبَتْ الشَّرَكَةُ
بَيْنَهُمَا فَصَارَ لِصَاحِبِ الدَّهْمِ
ثُلُثُ كُلِّ دَرَاهِمٍ وَلِصَاحِبِ
الدَّرَاهِمِينَ ثُلَاثُ كُلِّ دَرَاهِمٍ
فَإِذَا دَرَاهِمٌ ذَهَبَ ذَهَبُ
بِحَصَّتِهِمَا

و تہائی حصہ ہیں تو جو درہم بھی گیا وہ ان دونوں کا حصہ لے کر ضائع ہوا۔

”تنبیہ“

ما قال ابو حنیفہ ظاہر
عند من یسلم له ان الاختلاط
مع عدم التمییز یقتضی الشَّرکة
علی اسوء و ما قال ابن شبرمۃ
له وجہ عند من لا یرى الشَّرکة
و وجه ان احد الدرهمن
الضائعین یختص بصاحب
الدرهمن یقیناً و بقی لکل
درهم یحتمل انه الموجد و لا
مرجع لاحد هما فقسّم
الدَّهْمُ الْبَاقِي بَيْنَهُمَا وَ كَانَ

پلہ بھاری رہتا۔ ابو حنیفہ نے مجھ سے کہا کہ تم
ابن شبرمہ سے ملے تو انھوں نے یہ کہا کہ دو
درہموں میں سے یقیناً ایک ضائع ہو گیا اور
اور یہ کہ باقی ان دونوں کو ملے گا، میں نے
کہا جی ہاں۔ آپ نے کہا کہ جب تین درہم مخلط
ہو گئے تو ان میں شریکیت لازمی ہو گئی۔ اب
ایک درہم والے کے لئے درہم کا ایک تہائی
ہے۔ اور دو درہم والے کے لئے درہم کے

تہائی حصہ لے کر ضائع ہوا۔

”تنبیہ“

جو بات ابو حنیفہ نے کہی وہ اس شخص کے
نزدیک بالکل ظاہر ہے۔ جو ان کی اس بات کو
تسلیم کرتا ہے کہ اختلاط کی جب یہ شکل ہو کہ
اتیاز نہ ہو سکے تو اس سے شریکیت عمومی پیدا
ہو جاتی ہے اور جو ابن شبرمہ نے کہا اس کی
وجہ یہ ہے کہ وہ شریکیت کے قابل نہیں اور
اس کی وجہ یہ ہے کہ ضائع شدہ درہم میں سے
ایک تو یقیناً دو درہم والے کا تھا اب ہر ایک
کے لئے ایک درہم بچا جس کے بارے میں احتمال
ہے کہ وہی موجود ہے اور دونوں میں کسی کے
پاس تریح کی کوئی وجہ نہیں اس لئے باقی ماند

بجوارۃ فقی فاتی مجلسہ فسادۃ
 فی التزوج من قوم مخصوصین
 طلبوا منه فوق وسعہ فامرہ
 بالتزوج بعد الاستخارۃ
 ففعل ثم ابوان یحملوہا الیہ
 الا بعد رفاء کل المہر فذهب
 الیہ واعلمہ بذلک فقال احتل
 واقترض حتی تدخل باہلک
 واقترض فی جملۃ من اقترضہ
 فلما دخل بها قال لہ ما علیک
 ان تطہر الخرج بها الی موضع
 بعید ففعل فاشتد علی اہلہا
 فجاءوا باحنیفۃ یشکوفہ
 ویستفتونہ فافتاہم ربان
 لہ ان یمخرجہا الی حیث یشاء
 قالوا ما یمکننا ان ندعہا تخرج
 معہ قال فارضوا برد ما اخذ
 تموا منہ فرضوا منہ فقال
 لہم انہم رضوا بان یمطرون
 ما اخذوا من المہر ویبرکون
 من الباقی قال ارید فوق ذلک

درسم کو درنوں میں انھوں نے تقسیم کر دیا۔
 اور آپ کے پڑوس میں ایک جوان تھا اور
 آپ کی مجلس میں آتا تھا آپ نے مشورہ
 کیا کہ وہ ایک ایسی قوم میں شادی کرنا چاہتا
 ہے جو اس کی وسعت سے زائد اس سے مانگتے
 ہیں تو آپ نے اسے حکم دیا کہ استخارہ کرنے کے
 بعد شادی کر لے۔ چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا
 اب لڑکی والوں نے کل مہر وصول کے بغیر
 لڑکی کو اس کے ساتھ بھیجنے سے انکار کر دیا وہ
 شخص آپ کی خدمت میں آیا اور حال کہہ
 سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ کسی تدبیر سے قرض لو
 تاکہ اپنی بیوی تک پہنچ سکوا اور خود بھی اس
 کو کچھ قرض دے دیا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ
 اب تم یہ ظاہر کرو کہ تم اس کو بہت دور
 لے جانا چاہتے ہو۔ اب یہ بات لڑکی والوں
 کو بہت مشکل معلوم ہوئی اور وہ ابوحنیفہ
 کی خدمت میں شکایت لے کر فتویٰ طلب
 کرنے کو آئے تو آپ نے فتویٰ دیا کہ اسے حق ہے
 کہ وہ اس لڑکی کو جہاں چاہے لے جاسکے اور
 انھوں نے کہا: ہم یہ برداشت نہیں کر سکتے کہ
 کہ لڑکی کو اس کے ہمراہ جانے دیں۔ تو آپ نے

قال له ايها احب اليك هذا
 ۱- لا اقوت لرجل بدين فلا
 يمكن لك السفر حتى توفيه فقال
 لله الله لا يسموا بهذا
 فلا يعطوني شيئا =

وجاءته امرأة فقالت
 مان اخي وخلف ستمائة دينار
 فاصابني دينار واحد = قال
 من قسم فريضتكم قال داود
 الطائي قال ليس لك الا هو ليس
 اخوك خلف بنتين واما
 وزوجة واشي عشر اخا واخا
 قالت نعم قال هو كذ لك و
 حضر يوم ما مجلس ابن ابی ليلى
 فاذن للخصماء في الدخول
 ليبريه امضاء في القضاء و
 الحكم فادعى رجل على آخرانه
 قال له يا ابن الزانية فقال
 القاضي للمدعى عليه ما تقول
 فقال له ابو حليقة كيف تساله
 الجواب وليس هو الخصم و

فرمایا کہ تم نے جو کچھ اس سے لیا ہے وہ دیکھ کر
 اس کو راضی کر لو وہ لوگ اس پر راضی ہو گئے
 آپ کے لڑکے سے کہا کہ یہ لوگ اس بات پر راضی
 ہیں کہ تم سے جو بھر لیا ہے وہ واپس کر دیں
 باقی سے بری الذمہ کر دیں لڑکے نے کہا کہ
 میں تو اس سے زائد چاہتا ہوں تو آپ نے
 اس سے فرمایا کہ یا تو اس کو پسند کر لے ورنہ
 میں تیرے لئے اس شخص کے سامنے دین کا
 اقرار کروں گا تو تیرے لئے سفر نامہ ہو گا
 حتمہً تو ادا نہ کر دے۔ وہ کہنے لگا خدا سے
 ڈریئے کہیں یہ لوگ سن نہ لیں پھر مجھ کو
 کچھ بھی نہ دیں گے۔ اور آپ کے پاس ایک
 عورت آئی اس نے کہا کہ میرا بھائی مر گیا ہے
 اور اس نے چھ سو دینار چھوڑے ہیں ان میں
 سے مجھے صرف ایک دینار ملا ہے آپ نے
 فرمایا کہ تمہارا حصہ کس نے تقسیم کیا ہے تو
 اس نے کہا کہ داود طائی نے آپ نے فرمایا
 کہ بیشک تیرا یہی حصہ ہے کیا صحیح نہیں
 ہے کہ تیرے بھائی نے دو بیٹیاں۔ ماں
 بیوی۔ بارہ بھائی اور ایک بہن چھوڑی
 وہ عورت بولی جی ہاں یہی معاملہ ہے۔

انما الخصم امه فهل ثبتت
 وكالتة عنها قال لا قال فاعله
 احية امه ام متية قال البيئنة
 فاقامها بموتها فسال القاضي
 المدعى عليه فقال له سل
 المدعى هل لامه وارث
 غيره فساله قال لا قال البيئنة
 بذلك فاقامها فسال القاضي
 المدعى عليه فقال سل المدعى
 امه حرة ام امه فقال حرة
 قال البيئنة بذلك فاقامها
 فسال القاضي المدعى عليه
 فقال سل المدعى هل هي
 مسلمة ام ذميمة قال مسلمة
 قال البيئنة بذلك فاقامها
 فقال ابو حنيفة شأنك الآن =
 ولما نزل فتادة الكوفة
 قال لا يسالني احد عن مسألة
 من الحلال والمحرام الا اجبت
 قال له ابو حنيفة ما تقول فيمن
 غاب عن اهله اعواماً ونحو

ایک دن آپ ابن ابی لیلیٰ کی مجلس میں آئے
 اور ابن ابی لیلیٰ نے جھک کر اکرنے والوں کو
 اجازت دے دی تھی کہ وہ اندر آجائیں تاکہ
 وہ اپنے فیصلے اور حکم کو ظاہر کر سکیں اس
 وقت ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ
 کیا کہ اس نے اس کو یہ کہہ کر پکارا کہ اے
 زانیہ کے بیٹے۔ تو قاضی نے مدعا علیہ
 سے کہا کہ بولتے آپ کیا کہتے ہیں تو ابو حنیفہ
 نے کہا کہ آپ ان سے جواب کیوں پوچھتے
 ہیں یہ تو فریق نہیں۔ فریق تو انکی ماں ہے
 کیا ماں کی طرف سے ان کی وکالت ثابت
 ہو چکی ہے۔ قاضی نے کہا نہیں۔ پھر آپ نے
 کہا کہ اس سے دریافت کیجئے کہ آیا اس کی
 ماں زندہ ہے یا مردہ چنانچہ اس نے اس کی
 موت کے گواہ پیش کر دیئے تب قاضی نے
 مدعا علیہ سے سوال کیا۔ ابو حنیفہ نے کہا
 کہ اب مدعی سے پوچھئے کہ کیا اس کی ماں کا
 کوئی وارث اس کے سوا ہے اس نے کہا
 نہیں آپ نے کہا گواہ پیش کرو اس نے
 گواہ پیش کر دیئے۔ پھر قاضی نے مدعا علیہ
 سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ نہیں اب

اليها فظننت موفته فتزوجت
فقدّم بعد ولادتها فنفاها
القول رادعي الثاني اكل
منهما قد فها ام المنكر
للولد ثمر قال ابو حنيفة ان
قال فيهما برأيه ليخطئن وان
قال فيهما حد يثا ليكذب بن فقال
قتادة اوقعت هذه المسئلة
قالوا لا قال فلم تسالون عمالم
يكن

فقال ابو حنيفة ان العلماء
يستعدون لبلاء ويتحزون
منه قبل نزوله ليعرفوا الدخول
فيه والخروج منه فقال قتادة
دعوا هذا واسألوني عن
التفسير قال ابو حنيفة من
الذي عنده علم من الكتاب
قال آصف بن برخياء كاتب
سليمان وكان يعرف الاسم
الاعظم قال فهل كان
سليمان يعرفه ايضا قال لا

مدعی سے دریافت کیجئے کہ آیا اس کی ماں
آزاد تھی یا باندی قاضی نے گواہ مانگے
اس نے گواہ پیش کر دیئے اب قاضی نے
پھر مدعا علیہ سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا
کہ مدعی سے دریافت کیجئے کہ آیا وہ مسلمان
تھی یا ذمیہ اس نے کہا کہ مسلمان تھی کہا کہ
گواہ پیش کرو اس نے گواہ پیش کر دیئے تب
ابو حنیفہ نے کہا کہ اب آپ اپنی کارروائی
کیجئے۔ اور جب قتادہ کو ذمیں وارد ہوئے
تو آنھوں نے فرمایا کہ مجھ سے جو بھی حلال
حرام کا مسئلہ پوچھے گا میں اس کو ضرور جواب
دوں گا تو ابو حنیفہ نے ان سے دریافت
کیا کہ آپ کا ایسے شخص کے بارے میں کیا
خیال ہے جو اپنے گھر والوں سے چند سال
تک غائب رہا اور عورت کو اس کی موت
کی خبر سنائی گئی اور اس کو اس کی موت کا
ظن ہو گیا اور اس نے دوسرے شخص سے
شادی کر لی اب وہ بچہ پیدا ہونے کے بعد
آیا اب پہلے شوہر نے اس بچے کو اپنا ہونے
سے انکار کر دیا اور دوسرے نے دعویٰ کیا
تو آیا دونوں نے اس عورت پر زنا کی تہمت

قال ايجوز ايكون في زمن نبى
من هو اعلم منه قال لا والله
لاحد تتكلم بشئ من التفسير
سلوني عما اختلف فيه العلماء
فقال ابو حنيفة اُمر من انت
قال ارجو قال ولم قال لقوله
تعالى ، الذى اطعم ان يغفر لى
خطيئتي يوم الدين فقال له
هلا قلت كما قال ابراهيم
لما قال له اُولمَ تو من قال
بلى ولكن ليطمئن قلبى فقام
قتادة مغضبا وحلف ان لا
يحدّ ثلهم

قال رجل لا مراثة مختلة
شيا فقال له يا ابن الزانية
فشكيت الى ابن ابى ليلى فجدّها
حديثين فى المسجد قائمّة
قال ابو حنيفة اخطا من
سته اوجد اقام الحد على
مجنونة وفى المسجد وضرب
المراة قائمّة وهى انما تضرب

لگائی یا صرف بچے کا انکار کرنے والے نے
پھر ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر وہ اس کے بارے
میں اپنی کوئی رائے دیں گے تو وہ اس میں
ضرور خطا کریں گے اور اگر کوئی حدیث پیش
کریں گے تو وہ یقیناً غلط ہوگی قتادہ نے
کہا کہ واقعی کیا ایسی صورت درپیش آئی ہے
لوگوں نے کہا کہ نہیں تو انھوں نے کہا کہ تم
ایسی بات کیوں پوچھتے ہو جو واقع ہی نہ ہو
ابو حنیفہ نے فرمایا علماء ہانے والی مصیبت
کے لئے تیار رہتے ہیں اور اس سے بچاؤ
کی تدبیر اس سے قبل ہی سوچ رکھتے ہیں
تاکہ وہ اس میں داخل ہونے اور خارج
ہونے کی راہ کو جان سکیں۔ قتادہ نے کہا
کہ اچھا اس کو چھوڑو کوئی تفسیر کا سوال
کرو۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ وہ کون ہے جس کے
پاس کتاب کا علم ہے تو انھوں نے کہا
کہ آصف بن برخیا، سلیمان علیہ السلام کا
کاتب اور اس کو اسم اعظم کا پتہ تھا آپ
نے فرمایا سلیمان کو بھی اس کا پتہ تھا۔
آپ نے فرمایا کہ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ
ممکن ہے کہ نبی کے زمانے میں نبی سے بھی

جالسة واقام عليها حدین
والقذف بكلمة واحدة ولو
قذف قوما بكلمة لم يلزمه
الاحد واحد وضربها و
الحق لا بوبین وهما غائبان
وحد الثاني قبل البرء من
الحد الاول فشكا لا مير
فمنعه للافتاء ثم وردت
مسائل لعيسى بن موسى فسال
عنها فاجاب بما استحسنه عيسى
فاذن له فجلس في مجلسه وقال
له الضحاک تب من تجوزات
الحکمین - قال تناظر في قال
نعم قال فان اختلفنا في شيء
فمن يكون بيني وبينك قال
اجعل انت من شئت فقال
لبعض اصحاب الضحاک احکم
بيننا ثم قال للضحاک اترضى
هذ احکما بيني وبينك قال

زائد علم رکھنے والا کوئی ہو تو انھوں نے
کہا کہ اب میں تفسیر میں سے کچھ تمہارے
سامنے بیان نہ کروں گا۔ اب تم مجھ سے
علماء کے اختلافی مسائل پوچھو لو البتہ ضعیف
نے ان سے دریافت کیا کہ کیا آپ مومن
ہیں تو انھوں نے کہا کہ میں امید کرتا ہوں
کہ میں مومن ہوں آپ نے دریافت کیا کہ
کیوں؟ انھوں نے کہا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
کا فرمان ہے کہ وہ اللہ کہ میں امید کرتا ہوں
کہ وہ میری خطا کو قیامت کے روز بخش
دے گا تو آپ نے فرمایا کہ آپ نے وہ بات کیوں
نہ کہی جب کہ ان کے رب نے ان سے کہا
کہ تم ایمان نہ لائے تو انھوں نے کہا کہ کیوں
نہیں لیکن تاکہ میرا دل مطمئن ہو جائے
تو قیامت وہ ناراض ہو کر اٹھ گئے اور کہنے
لگے کہ اب میں کو فیوں کو کچھ نہ بتاؤں گا
ایک شخص نے اپنی پاگل بیوی سے کوئی
بات کہی تو اس نے غصہ میں کہا کہ اے
دوزانیوں کے بیٹے تو اس کی شکایت

ابن ابی یسلیٰ سے کی گئی تو انھوں نے اس پر
دو حدیں مسجد میں کھڑی کر کے لگائیں تو
ابو حنیفہ نے کہا کہ اس میں انھوں نے چھ
علطلیاں کی ہیں۔ دیوانی پر حد قائم کی، مسجد
میں قائم کی، عورت پر کھڑی کر کے حد جاری
کی حالانکہ عورت کو بٹھا کر حد جاری کی جاتی
ہے اور اس پر دو حدیں جاری کیں حالانکہ
ایک کلمہ سے ایک ہی حد جاری کی جاسکتی
ہے اگرچہ ایک کلمہ سے ایک جماعت کو
تہمت کیوں نہ لگائی ہو اور انہوں نے حد
لگائی حالانکہ حق ماں باپ کو ہے جو غائب
ہیں پہلی حد سے بری ہونے سے قبل دوسری
حد ہے تو قاضی صاحب نے امیر سے شکایت
کی تو امیر نے آپ کو فتویٰ دینے کی ممانعت
کر دی۔ اب کچھ مسائل عیسیٰ بن موسیٰ کو
درپیش ہوئے انہوں نے آپ کے دریافت
کئے جن کے آپ نے ایسے جوابات دیئے
جو عیسیٰ کو پسند آئے آپ نے ان کو اجازت
دیدئی تو وہ آپ کی مجلس میں بیٹھ گئے سادہ
ضحا کہ نے آپ کے کہا کہ دو حکموں کے جائز
قرار دینے سے تو یہ کہہ کر آپ کے کہا کہ آپ مجھ سے

نعم قال ابو حنیفہ فانت قد
جوزت الحكمين فانقطع
الضمان وسأل عطاء عن قوله
تعالى وآتيناه اهلہ ومثلهم
معهم فقال رآه الله تعالى على
ايوب اهلہ ومثل اهلہ وولده
فقال ويرد الله على نبي ولدا
ليس له من صلبه قال ما سمعت
فيها عافاك الله قال رد عليه
اهلہ وولده من صلبه ومثل
اجور ولده فقال هذا حسن
”قلنبیہ“

ما المانع ان المراد ان الله
تعالى آتاه عدد اولاده ومثل
ذلك العدد من زوجته التي
قال الله تعالى في حقها وخذ
بيدك ضعفا فاضرب به ولا
تحتش، وهذا هو الظاهر من
الاية كما لا يخفى وقال له
رجل اني حلفت ان لا اكلم
امراتي او تكلمني وحلفت ان

لا تكلمني ادا كلمها فقال لا
 حنت عليكما فسمع سفيان
 الثوري ذلك فجاء مغضبا و
 قال تبيح الفروح من اين
 لك هذا قال لما شافهته
 باليمن بعد ما حلف كانت
 مكملة له فسقطت يمينه
 فان كلمها فلا حنت عليه ولا
 عليها لانها كلمته وكلمها بعد
 اليمين فسقطت عنهما فقال
 له سفيان انه ليكشف لك من
 العلم عن شيء كئنا عنه غافلون
 رساله ابن المبارك عن وقع
 في قدر طيبين طائر فمات
 فقال لا صحابه ماترون فود
 واله عن ابن عباس رضي الله
 عنهما انه يهراق المرق و
 يغسل اللحم ويؤكل فقال
 هذا ان وقع في حال سكونها

اس مسئلہ پر مناظرہ کریں گے اس نے کہا جی
 ہاں تو آپ نے کہا کہ اگر ہم نے کسی چیز میں اختلا
 کیا تو ہمارا فیصلہ کون کرے گا؟ ایک ساتھی
 سے کہا کہ تم ہمارے درمیان فیصلہ کرنا۔ پھر
 آپ نے ضحاک سے کہا کہ آپ اس کے فیصلہ
 پر راضی ہیں اس نے کہا کہ جی ہاں تو آپ نے
 کہا کہ تم نے بھی دو حکم جائز قرار دیدیئے تو
 ضحاک بہت شرمندہ ہوا۔ آپ نے عطائے
 اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں سوال
 کیا کہ ہم نے ایوبؑ کو اس کے گھڑ لے دیئے
 اور انہی کے مثل ان کے ساتھ دیئے؟ اس
 کا کیا مطلب ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ
 اللہ نے ایوبؑ کو ان کے گھڑ لے والی کر دیئے
 اور ان کی اولاد اور اسکے ساتھ اس کی مثل تو
 آپ نے فرمایا کہ اللہ کسی نبی پر ایسی اولاد کو رد
 کرے گا جو اس کی صلیب نہ ہو تو انھوں نے
 کہا کہ اس بارے میں آپ نے کیا سنا اللہ آپ
 کو عافیت دے تو آپ نے فرمایا کہ ان کی بیوی
 اور ان کی صلیبی اولاد واپس کی اور اولاد کے

لے ضحاک نے کہا کہ آپ جس کو چاہیں مقرر کریں چنانچہ آپ نے اس کے۔

اجور کے مثل اجر بھی دیا تو انہوں نے کہا
یہ اچھی تفسیر ہے۔

تنبیہ

اس میں کون سی چیز مانع ہے کہ یہ مراد
لی جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اولاد کی تعداد
کی مثل عطا کی اور اسی کی مثل ان کی اس بیوی
سے جس کے متعلق اللہ نے فرمایا کہ اپنے ہاتھ
میں ایک گٹھا تنکوں کا لو اور اس کو مار دو اور
اپنی قسم نہ توڑو۔ اور یہی آیت سے ظاہر بھی
ہے جیسا کہ مخفی نہ رہے اور ایک شخص نے
پوچھا کہ میں نے یہ قسم کھائی ہے کہ میں اپنی
بیوی سے اس وقت تک گفتگو نہ کروں گا
جب تک کہ وہ مجھ سے گفتگو نہ کرے اور اس
نے قسم کھائی ہے کہ وہ مجھ سے گفتگو نہ کرے گی
جب تک کہ میں اس سے گفتگو نہ کروں تو آپ
نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی بھی حانت نہ ہوگا
جب سفیان ثوری کو اس کی اطلاع ملی تو
غصہ میں آئے اور فرمایا کہ کیا تم شرم کا ہوں
کا مباح کرتے ہو؟ تم نے یہ جواب کیسے دیا
آپ نے فرمایا کہ مرد کی قسم کھانے کے بعد جب
عورت نے اس کو مخاطب کر کے قسم کھائی

فان وقع فی حال غلیانہا لقی
اللحم فقال له ابن المبارک
لہر قال لوصول المنجس الی
باطنہ بخلاف الاول لانه انما
وصل الی ظاہرہ فقط

فاجبہ ذلک ونسی انسان
ما لا دفنہ فجاء الیہ فقال لہ
لیس ہذا فقہا فاحتمل لک
ولکن اذهب فصل اللیثۃ الی
الصبح فتتذکر فصلی الرجل
فذکروہ ربع اللیل فجاء
فاخبرہ فقال لقد علمت
ان الشیطان لا یدعک تصلی
لیلۃ ویحک ہذا اتممت
لیلتک شکرا لله تعالیٰ و
شکا الیہ مودع افکار و دیعہ
لودیعۃ وحلف باللہ واکدانہ
لم یودعہ فقال لا تخیر بحدود
لحدافارسل ابو حنیفۃ الی
ودیعہ فجاء الیہ فلما خلا
بالودیع قال لہ ان ہوا لاء

تو وہ بات کرنے والی ہوئی اور اب مرد کی
قسم ساقط ہو گئی تو اب اگر وہ اس سے بات
چیت کر لے تو حانت نہ ہو گا اور وہ بھی حاش
نہ ہو گی کیونکہ اس عورت نے اس مرد سے
یات کی اور اس مرد نے قسم کے بعد اس سے
گفتگو کی تو دونوں سے قسم ساقط ہوئی تو
سفیان بولے کہ آپ پر وہ علوم منکشف ہو
ہیں جن سے ہم سراسر غافل ہیں اور ابن
مبارک نے ان سے اس شخص کے بارے
میں دریافت کیا جس کی پتی ہوئی ہانڈی
میں ایک پرندہ گر کر مر گیا تو آپ نے اپنے اصحاب
سے کہا کہ تمہاری کیا رائے ہے تو انہوں نے
ابن عباس کی روایت پیش کی کہ شوریہ پھینک
دیا جائے گا تو آپ نے فرمایا کہ یہ اس وقت ہے
جبکہ ہانڈی ابل نہ رہی ہو لیکن اگر ابلتے وقت
گرے تو گوشت بھی پھینک دیا جائے گا۔ ابن
مبارک نے پوچھا اور یہ کیوں؟ آپ نے فرمایا کہ
یہ اس لئے کہ نجاست اس کے اندر رونی حصہ
میں داخل ہو گئی بخلاف پہلی صورت کے
کہ نجاست صرف اس کے ظاہری حصہ پر
پہنچی۔ آپ کو یہ بات بہت پسند آئی اور

بعثوا يستشيرون في رجل
يصلح للقضاء فهل تنشط
فتمانع الرجل قليلا فلو ان
ترغيبه ثم قال للمودع اذهب
فقل له احسبك نسيت اود
عتك كذا بعلامة كذا =
فقاله ذلك فدفع اليه وديعته
فرجع الوديع لابي حنيفة
يطلب ان يعينه القضاء فقال
له اني ارفع من قدرك ولا
اسميك حتى يحضر ما هو اجل
من هذا = ودخل اللصوص
على رجل فاخذوا ثيابه و
استخافوه بالطلاق الثلاث
ان لا يعلم بهم احدا فحلف
ثم اصبح يري ثيابه تباع فلا
يتمكن ان يتكلم فسال ابا حنيفة
فقال احضري من اكا بروجيك
فامرهم ان يجتمعوا جميعهم
في موضع ويخرجوا واحدا
واحدا او يقال له هذا الصك

فان لم يكن قال لا وان كان
 سكت ففعلوا فسكت فعرف
 اللص فرد عليه جميع ما اخذ
 منه وبرتني يمينه لانه لم يخبر
 بهم احد او سئل عن تنحيم
 المودنين عند الاقامة الى
 اصل قال هو اعلام منهم
 بانهم يريدون ان يقيموا
 وقد روى عن علي كرم الله
 وجهه انه كان له مدخل من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 باليل قال فكنت ان جئت
 وهو في الصلوة اذ فني بالتحميم
 وتزوج رجل بامرأة سرافات
 بولد فحجده فرفعه الى ابن
 ابى ليلى فقال لها هاتي بيته
 على النكاح فقالت انها تزوجني
 على ان الله تعالى الولي والشاهد
 ان الملكان فطردها القاضي

ایک آدمی اپنا مال کہیں دفن کر کے بھول گیا
 تو آپ کی خدمت میں آیا آپ نے اس سے فرمایا کہ یہ
 فقہ کا مسئلہ تھوڑا ہی ہے۔ لیکن پھر بھی میں
 تمہارے لئے کوئی تدبیر نکالوں گا۔ جاؤ رات
 سے صبح تک نماز پڑھتے رہو تو تم کو یاد آجائے
 گا ابھی چوتھائی رات بھی نہ گزرنے پائی تھی
 کہ اس کو یاد آگیا اس نے اگر آپ کو اطلاع
 دی آپ نے فرمایا کہ میں سمجھ گیا تھا کہ شیطان تجھ
 کو ہرگز بھی رات بھر نماز پڑھنے نہ دے گا۔
 تو نے تمام رات نماز کیوں نہ پڑھی کہ اللہ
 کا شکر ادا کرتا اور ایک شخص نے اگر شکایت
 کی کہ جس شخص کے پاس میں نے امانت
 رکھی تھی اب وہ انکار کر رہا ہے۔ اور اللہ
 کی قسم کھاتا ہے اور تاکید کرتا ہے کہ میں نے
 اسکے پاس امانت نہیں رکھی آپ نے فرمایا کہ
 تم اس کے انکار کی اطلاع کسی کو نہ دینا
 اب ابو حنیفہ نے اس شخص کے پاس پیغام
 بھیجا۔ جب وہ آگیا اور آپ اسکے ساتھ
 تنہائی میں ہوئے تو آپ نے اس سے کہا کہ

فانت ابا حنیفة واخبرته فقال
لها اذهبي للقاضي وقولي له
احضري ارحيم عليه بيعة
فاذا احضره قولي له قل انا
كافرا بالولي والشاهدین
فلم يستطع ان يقول ذلك
واقربا النكاح فالزمر المهر
والحق به الولد

”تنبيه“

لا یتوهم من ذلك ان
النكاح خلا عن الولی والشهود
معافانه حیث باطل باجماع
من یعند به واغا الظاهر انه كان
سر شاهدین مجهولین فلما لم
تقدر المواة على اثباته قالت
ذلك ثم اخبرها ابو حنیفة رحمه
الله بما یلجئ الی الاقرار ان
صدقت وكان ممن یخشی
الله فكان الامر كما الهم
رحمة الله علیه وطلب من

یہ لوگ مجھ سے ایسے شخص کے بارے میں
مشورہ کر رہے ہیں جو قاضی بننے کا اہل ہو
تو کیا آپ اس پر راضی ہیں تو اس شخص نے
تھوڑی پس و پیش کی مگر اپنے اسکی تعزیر
میں زیادتی کی پھر ودیعت رکھنے والے
سے کہا کہ اب تم اس شخص کے پاس جاؤ اور
کہو کہ میں نے فلاں فلاں علامت کی چیز آپ
کے پاس امانت رکھی تھی میرا خیال ہے کہ
آپ بھول گئے ہیں چنانچہ اس نے ایسا
ہی کیا اس نے فوراً ہی امانت واپس کر دی
اب وہی شخص ابو حنیفہ کے پاس واپس
لوٹا اور کہا کہ اب اسے عہدہ قضاء پر متین
کر دیا جائے تو آپ نے اس سے کہا کہ میں آپ کی
عزت افزائی کرتا ہوں اور آپ کا نام اس کا
کے لئے پیش نہیں کرتا حتیٰ کہ اس سے بڑھ کر
کوئی عہدہ آجائے۔ اور ایک شخص کے پاس
چور آگئے اور اس کے کپڑے لے گئے اور اس
کو طلاق کی قسم دلائی اگر وہ اسکی اطلاع کسی
کو دے اس نے قسم کھالی اب صبح کو دیکھا تو اس
کے کپڑے فروخت کئے جا رہے تھے لیکن بول
نہیں سکتا تھا اب اس نے ابو حنیفہ سے سوال

ابن شبرمة ان يثبت له وصية
 له فقبل بينته، ثم قال له
 احلف ان شاهديك شهدا
 بحق قال ليس علي يمين كنت
 غائباً فقال ضلت مقاليدك
 قال ما تقول في اعي شج فشهد
 له شاهدان بذلك اعلية
 يمين مع شاهد يه انهما
 شهدا له بحق وهو لم يرفنا
 نقطه القاضي وحكم له
 بالوصية وانكر يحيى بن
 سعيد قاضي الكوفة لجماع
 اهلها على رأي ابي حنيفة
 فارسل اليه اصحابه نياظرونه
 منهم زفروا بويوسف فقال
 له ما تقول في عبد بن اشين
 اعتقه احد هبا قال لا يجوز
 له ضرر وهو منهي عنه قال
 فان اعتقه الاخر قال جاز قال
 فاقضت ان كان شتر الاول
 لغوا فقد اعتقه الثاني وهو

کیا آپ نے فرمایا کہ قبیلہ کے بڑے آدمیوں کو جمع
 کرو۔ چنانچہ آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ سب
 ایک جگہ جمع ہو کر ایک ایک کر کے نکلیں
 اور اس شخص سے جس کی چوری ہوئی کہا
 جائے کہ یہ تمہارا چور ہے تو اگر وہ شخص چور
 نہ ہو تو کہہ دے کہ نہیں اور اگر ہو تو خاموش
 ہو جائے چنانچہ اس نے چور کو پہچان لیا اور
 اس نے جو کچھ لیا تھا واپس کر دیا اور وہ اپنی
 قسم میں بھی سچا رہا کہ اس نے انکی کسی کو خبر نہ
 دی۔ آپ سوال کیا گیا کہ موزن اقامت
 کے وقت کھاتے ہیں آیا اس کی کچھ اصل ہے
 تو آپ نے فرمایا کہ ہاں یہ انکی طرف سے اس امر کی
 اطلاع ہے کہ اب وہ اقامت کہنے والے ہیں
 اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ
 وہ فرماتے ہیں کہ میں رات کے وقت حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا
 تھا جب کبھی آپ نماز میں ہوتے تھے تو انکی
 اطلاع گھنکھار کر دیتے تھے۔ اور ایک شخص
 نے خفیہ طور پر ایک عورت سے شادی کر لی
 اس نے ایک بچے کو جنم دیا۔ لیکن اس شخص
 نے اس کا انکار کر دیا وہ فیصلہ کے لئے

عبد فلم ینفذ فسکت والنقطع
 وقال الليث بن سعد
 كنت اسمع بذکرا بی حنیفة
 واثمنی رؤیة فانی بمکة اذ
 رایت الناس مجتمعین علی
 شخص فسمعت انسانا یدعی یا
 ابا حنیفة فعلمت انه هو ساله
 رجل فقال له ان لی مالا کثیرا
 وولدا ازوجه وانفق علیه
 المال الکثیر فیطلق فینهب
 مالی فهل لی من حيلة قال
 ادخل به سوق الرقیق واشتر
 من یعجبه ثم زوجہ یاها فان
 طلقها رجعت مملوكة لك
 وان اعتقها لم ینفذ عتقه
 قال الليث فوالله ما اعجبنی
 جوابه کما اعجبنی سرعتہ جوابه
 وشک شخص فی طلاق
 زوجة فسأل شریکا فقال
 طلقها ثم راجعها والثوری
 فقال قل ان كنت طلقتها

ابن ابی لیلی کے پاس پہنچی آپ نے اس سے کہا کہ
 نکاح پر گواہ لئے تو اس نے کہا کہ اس شخص
 نے مجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ ولی اللہ
 ہے اور گواہ کرانا کاتبین ہیں۔ قاضی نے
 اس کو بھگا دیا اب وہ ابو حنیفہ کے پاس
 آئی اور معاملہ پیش کیا۔ آپ نے فرمایا کہ تم
 قاضی کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ اس
 کو بلوایں تاکہ میں اپنے گواہ پیش کر دوں جب
 وہ ان کو بلوایں تو تم اس سے کہنا کہ تو کہہ
 کہ میں ولی اور دونوں سے کافر ہوں لیکن
 لیکن وہ شخص یہ نہ کہہ سکا اور نکاح کا اقرار
 کر لیا مہر اس پر واجب کر دیا اور لڑکے کا
 نسب اس سے ثابت کر دیا۔

تنبیہ

یہ شبہ نہ ہو کہ جس نکاح میں نہ ولی ہو اور
 نہ گواہ وہ معتد بہ علماء کے اجماع سے باطل
 ہے تو بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ
 نکاح خفیہ طور پر دو مجہول گواہوں سے
 ہوا اور عورت اس کو ثابت نہ کر سکی پھر
 ابو حنیفہ نے اس کو ایسی ترکیب بتادی
 جس نے اس کو اقرار پر مجبور کر دیا کہ یہ عورت

فقد راجعتهما وزفوقال
 هي امرأتك حتى يتقين
 طلاقها وایا حنیفة فقال
 اما الثوری فأتاك بالورع
 واما زفرنا تات بعین الفقه
 واما شریک فهو كرجل
 قلت له لا ادری اصاب
 ثوبی بول اولاً فقال بل
 علی ثوبک فاغسله

”تنبیه“

لا خلاف بین هؤلاء الأئمة
 فی المعنی للإجماع علی ان من
 شك فی طلاق زوجته لا
 یلزمه شیء بل هو فی نکاحه ظاهراً
 وانما الخلاف فی الاولی فرائی
 شریک ایقاعه لانه مع الشك
 غیر جازم بالرجعة وتعلیقها
 فیہ خلاف

والثوری الرجعة مع

التعلیق ولم یظهر للخلاف فیہ
 واعرض عن ذلك زفر و بین

پہنچی ہے اور وہ شخص بھی خلا ترس تھا چنانچہ
 معاملہ دیا ہی ہوا جیسا کہ اللہ نے ان کو لہا ہا
 کیا۔ اور ابن شہر مہ سے آپ نے کہا کہ میرے
 لئے ایک وصیت کو ثابت کر دو چنانچہ ابن
 شہر مہ نے آپ کے گواہ قبول کر لئے اور کہا اب آپ
 قسم کھائیے کہ آپ کے دونوں گواہوں نے
 سچی شہادت دی ہے۔ آپ نے کہا کہ مجھ پر قسم
 نہیں ہے میں تو موجود ہی نہ تھا تو ابن شہر
 مہ نے کہا کہ آپ کا قیاس گم ہو گیا ہے آپ نے
 فرمایا کہ تم اندھے کے بارے میں کیا کہتے ہو
 کہ جس کا سر بھڑ دیا گیا ہو اور اس کے حق
 میں دو گواہوں نے گواہی دی ہو کیا اس
 پر اس کے گواہوں کے ساتھ یہ قسم ہے کہ
 انھوں نے سچی قسم کھائی ہے۔ حالانکہ اس
 نے کچھ دیکھا یہ سن کر قاضی صاحب چپ
 ہو گئے اور ان کے حق میں وصیت کا
 فیصلہ کر دیا اور یحییٰ بن سعید قاضی کو فہ
 نے کو فہ والوں کی رائے کا امام ابو حنیفہ کی
 رائے پر متفق ہونے کا انکار کیا تو آپ نے
 اپنے شاگردان سے مناظرہ کرنے کو بھیجے جن
 میں زفر اور ابو یوسف بھی تھے انھوں نے

اصل الحكم وهو عدم الوقوع
وكان الربيع حاجب المنصور
معاديا له فقصد ان يرصيه عنده
فقال له انه يخالف جدك ابن
عباس في قوله ان الاستثناء لا
يشترط اتصاله فقال يا امير
المؤمنين ان الربيع يزعم
انه لا بيعه لك في رقاب
جندك لانهم يحلفون لك
ثم يرجعون بمنالهم و
يستثنون فتبطل بيعتهم
فضحك المنصور وقال يا ربيع
لا تتعرض لابی حنیفة فلما
خرج قال له الربيع اردت قتلی
قال لا ولكنك الذی اردت
قتلی فخلصتک وخلصت نفسي
وقال بعض اعدائه ایها اقله
عند المنصور ثم ساله بین
یدیه فقال یا ابا حنیفة ان
الرجل منا يدعوه ایها المؤمنین
فیامره بضرب عنق الرجل

قاضی صاحب دریافت کیا کہ آپ کی رائے
اس شخص کے بارے میں کیا ہے جو دو اشخاص کا
مشترکہ غلام ہوا اور ایک نے آزاد کر دیا ہو۔
انھوں نے کہا کہ ایسا کرنا صحیح نہیں کیونکہ اس
میں دوسرے شریک کو نقصان دینا ہے جسکی
ممانعت ہے انھوں نے دریافت کیا کہ اگر
دوسرے نے آزاد کر دیا تو، تب انھوں نے
کہا کہ یہ جائز ہے انھوں نے کہا کہ آپ کی
اپنی بات میں مخالفت ہو گئی۔ کیونکہ پہلے کا
آزاد کرنا لغو تھا اب دوسرے نے اس کو
بحالت غلامی آزاد کیا تو اس کا آزاد کرنا بھی
نافذ نہ ہوا تو قاضی صاحب یہ سن کر خاموش
ہو گئے۔ لیٹ کہتے ہیں کہ میں ابو حنیفہ کا ذکر
سننا تھا اور انکے دیدار کا متمنی تھا تو میں ایک
مرتبہ مکہ میں تھا کہ لوگ ایک شخص پر اکھٹے
ہیں اور ایک شخص پکار کر کہہ رہا تھا کہ اے
ابو حنیفہ! تب میں سمجھا کہ یہ ابو حنیفہ ہیں
اس وقت ایک شخص نے یہ سوال کیا کہ میرے
پاس بہت مال ہے اور ایک کچھ بھی ہے میں
اس کی جب بھی شادی کرتا ہوں تو زرخیز
کرتا ہوں لیکن وہ اسکو طلاق دیتا ہے۔

کلیدری ما هو ایسعه ان
 یضرب عنقه قال امیر المؤمنین
 یا مریبا الحق او الباطل قال
 یا الحق قال انفذ الحق حیث
 کان ولا تسال عنه ثم قال
 ابو حنیفہ ان هذا اراد ان
 یوثقنی فریطتہ و سرق طاووس
 مملوک لجاره فشکا الیہ فقال
 اسکت ثم غدا للہ مسجد فلما
 اجتمع اہلہ قال اما یتحیی
 من یسرق طاووس جارہ ثم
 یحیی یصلی و اثر ریشہ برأسہ
 فمسح رجلہ برأسہ فقال لہ یا
 هذا اراد علی صاحبک طاووسہ
 فرد و کان الا عمش یغص منه
 لحدۃ فی خلقہ فوقہ لہ ان حلف
 بطلاق امراتہ ان اخبرتہ بقاء
 الدقیق او کنت بہ او ارسلت
 او ذکرت لاحد لیذکر لہ او
 او مات فی ذلک فتحیرت
 فی ذلک فقیل لہا علیک بابی

اس طرح میرا مال ضائع ہو جاتا ہے تو آیا
 کوئی حیلہ ہے تو آپ نے فرمایا کہ تم بردہ
 فروشوں کے بازار میں جاؤ اور یہ لڑکا جس
 لڑکی کو پسند کرے خرید لو اور پھر اسکے نکاح
 میں دے دو اب اگر یہ طلاق بھی دے گا
 تو پھر یہ تمہاری باندی ہونے سے نہ بچے گی
 اور اگر وہ آزاد کرے گا تو آزاد کرنا معتبر نہ
 ہو گا۔ لیٹ کہتے ہیں کہ مجھ کو ان کے جواب
 سے اس درجہ حیرت نہ ہوئی جتنی ان کی
 حاضر جوانی سے۔ اور ایک شخص کو اپنی بیوی
 کی طلاق میں شک واقع ہوا تو اس نے
 شریک سے مسئلہ دریافت کیا تو شریک
 نے جواب دیا کہ اس کو طلاق دیکر رجوع
 کر لو اور ثوری سے دریافت کیا تو انھوں
 نے فرمایا کہ یہ کہہ دو کہ اگر میں نے تجھ کو طلاق
 دی ہے تو میں نے تجھ کو رجوع کیا اور زفر سے
 دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ جیت تک
 تم کو طلاق کا یقین نہ ہو وہ تمہاری بیوی
 ہے۔ ابو حنیفہ سے دریافت کیا تو آپ نے
 فرمایا کہ ثوری نے تم کو رجوع اور تقویٰ کی
 بات بتائی اور زفر نے تجھیک فقہ کی بات کہی

اور شریک تو ان کی مثال ایسے شخص کی ہے
جس سے میں دریافت کرتا ہوں کہ مجھ کو
پتہ نہیں میرے کپڑے پر نجاست ہی رہا نہیں
تو وہ کہہ دے کہ کپڑے پر نجاست ہے آپ
دھو لیں۔

تنبیہ

معنوی لحاظ سے ان ائمہ کے درمیان اس
مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ یہ مسئلہ
اجماعی ہے کہ جس نے اپنی بیوی کی طلاق
میں شک کیا اس پر کچھ لازم نہیں بلکہ وہ
اسکے نکاح میں ظاہراً باقی ہے شک
ادلویت میں ہے تو شریک نے اسکے واقع
کرنے کو بہتر سمجھا کیونکہ وہ شک کے ہوتے ہوئے
رجعت کا یقین نہیں رکھتا اور اسکی تعلیق
میں اختلاف ہے اور ثوری نے اس کے
رجوع کو ادلی سمجھا باوجود تعلیق کے اور اس
میں اختلاف کی طرف نظر نہ کی اور زفر نے
اس سے اعراض کرتے ہوئے اصل حکم کو
بیان کیا اور وہ واقع نہ ہونا ہے۔ اور بیح
منصور کا حاجب آپ کا دشمن تھا اس لئے
اس کا ارادہ تھا کہ منصور کی موجودگی میں

حنيفة فقصيت عليه ذلك
فقال لها اذا فرغ جوابا لدقيق
شدية ثوبه وهوائهم فاذا
استقيظ رآه وعلم فناء الدقيق
فعلت فعلم فناءه وجعل
يقول هذا والله من حيل
ابن حنيفة كيف فقام وهو حي
وهو يفيض حنا في نسائه ويركهن
عجزا ودرقة فهمنا وحلف
رجل يقرب امراته نهارا
في رمضان فتحير الناس
في المخرج من ذلك فقال
يسافر بها ويقر بها حينئذ
وتنبأ في زمنه رجل قال
امهلوني حتى آتي بعلامة فقال
من طلب منه علامة كفر
لانه بطلبه ذلك مكذب
لقول النبي صلى الله عليه
وسلم لا بني بعدى
وتزوج اخرى على زوجته
ام حماد فقالت لا بد ان

تطلقها ثلاثا والا لصاحبك
 فاحتمل وامر الجديدة ان
 تدخل له عند ها وتساله ايجل
 للمرأة ان تهجر زوجها
 فدخلت وسالت عن ذلك
 فقالت ام حماد لا يدان
 تطلق الجديدة فقال كل
 امرأة في خارج هذه الدار
 فهي طالق ثلاثا فرضيت ولم
 تطلق الجديدة فقال له رافضی
 من اشد الناس قال اما على
 قولنا فعلى كرم الله وجهه لانه
 علم ان الحق لا بى بكر فسلمه
 له واما على قولكم فابو بكر
 لانه اخذاه من على فها عليه
 ولم يكن عليا ان ينتزعه
 منه فتخير الرافضی وسئل عن
 طلق ثلاثا ان اغتسل اليوم
 من جنابة ثم طلق ثلاثا ان
 ترك صلاة من صلوات يومه
 هذا ثم طلق ثلاثا ان لم يجام

آپ پر کچھ طعن کرے چنانچہ اس نے کہا کہ اے
 امیر المومنین ابو حنیفہ آپ کے دادا ابن عباس
 کے اس قول کی مخالفت کرتے ہیں کہ استثناء
 میں اتصال شرط نہیں۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ
 اے امیر المومنین ربیع کہاں کرتے ہیں کہ آپ کے
 فوجیوں کے ذمہ آپ کی بیعت نہیں کیونکہ
 وہ آپ کے سامنے حلف و فاداری اٹھاتے
 ہیں پھر اپنے گھر جا کر استثناء کر لیتے ہیں تو
 ان کی بیعت باطل ہو جائے گی یہ منکر منصوبہ
 ہنس پڑا اور کہنے لگا کہ اے ربیع ابو حنیفہ
 سے بحث نہ کرو جب ابو حنیفہ باہر نکلے
 تو ربیع کہنے لگا اے ابو حنیفہ تم تے تو میرے
 قتل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا آپ نے فرمایا کہ
 نہیں بلکہ آپ نے میرے قتل کا ارادہ کیا تھا
 لیکن میں نے اپنی اور تمہاری دونوں کی
 جانوں کو بچا دیا۔ آپ کے دشمنوں میں سے
 ایک نے کہا کہ میں آج ابو حنیفہ کو منصوبہ کے
 سامنے قتل کر دوں گا پھر اس شخص نے
 ابو حنیفہ سے منصور کے سامنے دریافت
 کیا کہ اے ابو حنیفہ ہم ان کو امیر المومنین
 کہتے ہیں اور وہ ہم سے کسی کی بھی گردن

مارنے کا حکم دیا کرتے ہیں اور حالانکہ وہ اس کو پہچانتے بھی نہیں تو کیا انھیں ایسا کرنے کا حق ہے تو آپ نے اس شخص سے دریافت کیا کہ کیا امیر المؤمنین حق اور باطل دونوں قسم کے حکم کرتے ہیں اس نے کہا کہ حق ہی کا حکم کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کھٹک ہے تب تو جہاں حق ہوتا ہے وہیں اسکو جاری کرتے ہیں پھر ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اس نے مجھ کو باندرھنے کا ارادہ کیا تھا لیکن میں نے اس کو باندرھ دیا۔ آپ کے ایک پڑوسی کا پالتو مور چوری ہو گیا تو اس نے آپ سے شکایت کی آپ نے فرمایا کہ بالکل خاموش رہ پھر صبح کو مسجد میں تشریف لے گئے اور فرمایا کہ اس شخص کو شرم نہیں آتی ہے جو اپنے پڑوسی کا مور چر کر پھر نماز پڑھنے آتا ہے اور اس کے سر میں اس کے مور کا پر لگا ہوا ہے تو ایک شخص اپنا سر صاف کرنے لگا آپ نے فرمایا کہ اے میاں اس شخص کا مور واپس کر دو چنانچہ اس نے واپس کر دیا۔ اور اعمش اپنی تیزی طبع کی وجہ آپ سے منقبض رہتے تھے تو ان کے ساتھ

امراتہ فی هذا اليوم فقال يصلي العصر ثم يجامعها ثم يغتسل بعد الغروب ويصلي المغرب والعشاء اراد بصلوات اليوم الخمس

وسئل عمن قال وزوجته على سلمان صعدت انت طائق وان نزلت فانت طائق ما الحيلة فيها۔

قال يحمل السلم وهي عليه فيوضع بالارض او تحمل بغير ارادتها فتوضع بالارض وعمن بيدا امراته قد ماء فقال ان شربتيه او صيتيه او وضعتيه او فاوليته انسانا فانت طائق قال تنزل فيه ثوبا ينشف به۔

وحلف رجل ان لا ياكل البيض ثم حلف لياكل ماني كم فلان فاذا هو بيض فقال يحضنه دجاجة فاذا بقي فرخا

شواہد واکلہ واطحنہ واکلہ
کلمہ مع المرقۃ

”تنبیہ“

والحیلة عندنا فی ذلک
ان یجعلہ فی ناطف ویبرلہ
صدق علیہ انہ اکل مافی مکہ
ولم یرصدق علیہ انہ اکل بیضا
لاستہلاکہ وولدت امراة
ولدین ظہرہما واحد فمات
احدہما فقال علماء الکوفۃ
یدفنان جمیعہا وقال ابو حنیفۃ
یدفن المیت ویتوصل بالتراب
الی قطع الاتصال ففعلوا
فانفضل الحی وعاش دکان
یسمی صرلی ابی حنیفۃ واجتمع
فی المدینۃ بمحمد بن الحسن
بن علی رضی اللہ عنہم فقال
لہ انت الذی خالفت احادیث
جدی صلی اللہ علیہ وسلم
بالقیاس فقال معاذ اللہ من
ذلک اجلس فان لک حرمة

یہ واقعہ درپیش ہوا کہ انھوں نے یہ قسم کھائی
کہ اگر ان کی بیوی نے ان کو آٹے کے ختم ہونے
کی خبر دی یا اس کو دکھایا پیغام بھیجا یا کسی نے
ذکر کیا کہ وہ ان سے ذکر کرے یا اشارۃً ایسی
بات کہی تو اسے طلاق ہے اب وہ اس
معاملہ میں حیران ہو گئیں انھیں کسی نے
مشورہ دیا کہ تم ابو حنیفہ کے پاس جاؤ
چنانچہ وہ آئیں اور تمام واقعہ کہہ سنایا
آپ نے فرمایا کہ جب آٹے کا تھیلہ خالی ہو جائے
تو تم اس کو سوتے میں ان کے کپڑوں سے
باندھ دینا اب جب وہ بیدار ہوں گے تو
ان کو آٹے کے ختم ہونے کی خبر ہو جائیگی
چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا ان کو آٹے
کے ختم ہونے کی اطلاع ہو گئی۔ اس پر
اعمش نے کہا کہ بخدا یہ ابو حنیفہ کی تدبیر سے ہے
جب تک یہ زندہ ہیں ہم کیونکر کامیاب ہو سکتے
ہیں یہ ہم کو ہماری بیویوں کے بارے میں شرمندہ
کر دیتے ہیں اور ان کے سامنے ہماری عاجزی
اور کم فہمی ظاہر کرتے ہیں اور ایک شخص نے یہ قسم
کھائی کہ وہ رمضان کے دن میں اپنی بیوی سے
ضرور جماع کرے گا اب لوگ اسکے حل میں بہت

محرمۃ جدك عليه افضل
 الصلوة والسلام فجلس
 وجثا ابو حنیفة بین یدیه
 فقال له الرجل اضعف امر
 المرأة فقال المرأة قال کم
 سہمها قال نصف سہم الرجل
 قال لوقلت با القیاس لقلبت
 الحكم ثم قال الصلوة افضل
 ام الصوم قال الصلوة قال
 لوقلت با القیاس لا صرت
 الحائض بقضاءها دون قضاء
 ثم قال البول بخمس ام النطفة
 قال البول قال لوقلت با القیاس
 لا وجبت الغسل من البول
 دون السنی معاذ الله ان
 اقول علی غیر الحدیث بل الخدم
 قوله فقام فقبل وجهه وقدم
 غریب الکوفة بزوجة فائقة
 الجمال فعلق بها کونی وادعی انها
 زوجته وصدف عنه وعجز زوجها
 عن اثبات نکاحه وعرضت

حیران ہوئے آپ نے فرمایا اس کو لیکر سفر پر چلے
 اور وہاں جماع کرے۔ آپ کے زمینے میں ایک
 شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ مجھ کو
 مہلت دو تاکہ میں تمہارے سامنے کوئی معجزہ
 پیش کروں تو آپ نے فرمایا کہ جس نے اسے کوئی
 علامت طلب کی تو وہ بھی کافر ہوا اس لئے کہ
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول لابی
 بعدی کا جھٹلانے والا ہے آپ نے حماد کی ماں
 یعنی اپنی پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے اور شادی
 کر لی تو انھوں نے کہا کہ آپ اس نئی بیوی تو
 تین طلاق دیدیجئے ورنہ میں آپ کے ساتھ نہ
 رہوں گی تو آپ نے یہ تدبیر کی کہ نئی بیوی سے
 کہا کہ تم انکے پاس جاؤ اور کہو کہ کیا کسی عورت
 کو جائز ہے کہ وہ اپنے شوہر سے قطع تعلق کرے
 چنانچہ وہ آئیں اور یہ دریافت کیا تو حماد کی
 ماں نے کہا کہ آپ نئی بیوی کو ضرور طلاق
 دیدیجئے تو آپ نے فرمایا کہ اچھا ہر عورت جو میری
 بیوی ہو اور اس گھر سے خارج ہو اس کو
 طلاق ہے اس پر حماد کی ماں راضی ہو گئیں
 اور آپ نے نئی بیوی کو طلاق نہ دی۔ اور ایک
 رافضی نے دریافت کیا کہ سب سے سخت آدمی

المسئلة على ابى حنيفة فذهب
هو ابن ابى ليلى وجماعة الى
رحل الزوج وامر نسوة ان
يدخلنه فعوت عليهن كلابه
ثم امر المرأة ان تدخل فتبصص
حولها فقال الامام ظهر الحق
فاعترفت المرأة ونظير ذلك
ما نقل عن علماء مذهب انه
اذا خلا بامرأة ومعه كلب
صحت الخلوة وتأكد الصداق
او كلبها المرتياكد واراها ابن
هبيرة فصا مكتوب عليه عطاء
بن عبد الله وقال اكروا
التختر به لما كان اسم غیری
عليه ولا يمكن حكه فقال
دور اس الباء يكون عطاء
من عبد الله فتعجب من
سرعة استخراجہ فقال له اکثر
الہجئ الیہ قال وما صنع
عندك ان قريتني فتنتني و
ان اقصيتني اخزيتني ویس

کون ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہمارے قول کے مطابق
علیٰ کرم اللہ وجہہ میں کیونکہ انھوں نے جان
لیا کہ حق ابو بکرؓ کے ساتھ ہے اس لئے انھوں
نے اس کو ان کے سپرد کر دیا اور تمہارے قول
کے مطابق سب سخت آدمی ابو بکرؓ نہیں
کہ انھوں نے اپنا حق علیؓ سے زبردستی چھین
لیا اور علیؓ ان سے کچھ نہ کہہ سکے رافضی یہ سنکر
حیران رہ گیا اور ایک شخص کے بارے میں
سوال کیا گیا کہ اس نے تین طلاق دیں اس
شرط پر کہ اگر وہ آج غسل جنابت کرے
پھر اس نے تین طلاقیں اس شرط پر دیں کہ
اگر وہ آج کی نمازوں میں سے کوئی نماز
چھوٹے پھر اس نے تین طلاقیں اس شرط
پر دیں کہ اگر آج وہ اپنی بیوی سے مجامعت
نہ کرے، تو آپ نے فرمایا کہ نماز عصر پڑھ کر
جماع کرے پھر غروب کے بعد اس سے غسل کرے
اور مغرب وغشاء پڑھے کیونکہ اس نے زندگی
نمازوں سے پانچ نمازوں کا ارادہ کیا تھا۔
اور آپ یہ سوال کیا گیا کہ ایک شخص کی بیوی
سیڑھی پر کھڑی تھی تو اس نے کہا کہ اگر تو
چڑھی تو تجھ کو طلاق ہے اور اگر تو اتری تو

عندی ما اخافک علیہ وقال
 ذلک ایضاً لما قال له کل من
 المنصور و امیر الکوفة
 عیسیٰ بن موسیٰ لواء کثرت
 السحیٰ الینا و دخل الضحاک
 المروزی الکوفة و امر بقتل
 الرجال کلهم فخرج الیه
 ابو حنیفة فی قمیص و رداء
 فقال له لم امرت بقتل
 الرجال قال لا نهتم موتی و
 قال اکان دینهم غیر ما هم
 علیہ فارقد و احتی صاروا الی
 ما هم علیہ ام کان هذا دینهم
 قال عد ما قلت فاعاد فقال
 الضحاک اخطانا فحمد و اسبغ
 فہم و منجا الناس و فی س و ایتہ
 ان الخوارج لہا دخلوا الکوفہ
 و رایہم تکفیر کل من
 خالفہم قیل لہم عن ابی
 حنیفۃ هذا شیخہم کلاء فاحضروا
 و قالوا تب من الکفر فقال انا

تجھے طلاق ہے تو اب شرعی طور پر کیا حیلہ
 ہو سکتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس عورت
 سمیت سیرھی اٹھالی جائے اور زمین پر رکھ
 دی جائے یا اسکے ارادے کے بغیر اٹھا کر زمین
 پر رکھ دی جائے اور اس شخص کے بارے میں
 سوال کیا گیا کہ جس کی بیوی کے ہاتھ میں پانی
 کا پیالہ ہو اور وہ کہدے کہ اگر تو نے پیایا
 بہایا، یا رکھایا کسی کو دیا تو تجھے طلاق ہے
 تو آپ نے فرمایا کہ اس میں کوئی کپڑا ڈال کر
 اس کو جذب کر دے اور یہ بھی پوچھا گیا کہ ایک
 شخص نے قسم کھائی کہ وہ انڈانہ کھائے گا
 اور پھر یہ قسم کھائی کہ جو چیز فلاں شخص کی حسیب
 میں ہے وہ ضرور کھائے گا اب دیکھا تو وہ انڈا
 ہی تھا آپ نے کہا کہ اسے کسی مرغی کے نیچے رکھ
 اور جب نیچہ نکل آئے تو اسے بھون کر کھالے
 یا شوربہ پکا کر مع شوربہ کے کھالے۔

تنبیہ

اور ہمارے نزدیک (شافیہ کے) حیلہ یہ ہے
 کہ وہ ریلوڑیوں میں کر دے اور اپنی قسم پوری
 کرے کیونکہ اس پر یہ بات صادق آگئی کہ
 جو چیز آستین میں تھی وہ کھالی اور وہ بھی

تائب من کل کفر فقیل لہم
 ابعلم قلتم ام بطن قالوا بطن
 قال ان بعض النطن اثم والاثم
 کفر عندکم فتوبوا من
 الکفر قالو تب انت ایضا من
 الکفر

صح ہو گیا کہ اس نے انڈانہ کھایا کیونکہ وہ تو
 ختم ہو گیا۔ پوچھا گیا کہ ایک عورت نے دو بچے
 جنے جن کی بیٹھ ایک تھی اب ایک ان میں سے
 مر گیا تو کیا ہو گا؟ تو کوفہ کے علماء نے جواب
 دیا کہ دونوں دفن کر دیے جائیں گے اور
 ابو حنیفہ نے فرمایا کہ مردہ کو دفن کر دیا جائیگا

اور مٹی میں اس وقت تک چھپا رہنے دیا جائے گا جب تک دونوں کا اتصال ختم نہ ہو جائے
 چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اب جوزندہ تھا وہ جدا ہو گیا اور اس کا نام ”مولیٰ ابو حنیفہ“ ابو حنیفہ کا غلام
 پڑ گیا۔ آپ مدینہ منورہ میں محمد بن حسن بن علی رضی اللہ عنہ سے ملے تو انھوں نے فرمایا کہ آپ ہی نے
 میرے دادا کی احادیث کی خلاف ورزی کی ہے محض اپنی رائے اور قیاس سے؛ تو آپ نے
 فرمایا کہ پناہ بخدا شریف رکھئے کہ آپ کی عزت آپ کے دادا کی عزت کے مانند ہے، صلی اللہ
 علیہ وسلم، وہ تشریف فرما ہوئے اور ابو حنیفہ ان کے سامنے دو زانوں بیٹھ گئے پھر پوچھا کہ یہ بتائیے
 کہ مرد کو درجہ یا عورت تو انھوں نے فرمایا کہ عورت کمزور ہے آپ نے دریافت کیا کہ عورت کا میراث
 میں حصہ کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ مرد کے حصے سے آدھا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر میں عقل ہی سے
 کہتا تو اس کے برعکس ہوتا۔ پھر آپ نے دریافت کیا کہ یہ بتائیے کہ نماز افضل ہے یا روزہ، انھوں نے
 جواب دیا کہ نماز آپ نے فرمایا کہ اگر میں عقل سے فتویٰ دیتا تو حائض کو نماز کی قضاء کا حکم دیتا
 نہ کہ روزہ کی قضاء کا پھر آپ نے فرمایا کہ پیشاب ناپاک ہے یا نطفہ انھوں نے جواب دیا کہ پیشاب
 آپ نے فرمایا کہ اگر میں قیاس سے حکم کرتا تو پیشاب کی وجہ سے غسل واجب کرتا نہ کہ منی کی وجہ سے
 پناہ بخدا کہ میں خلاف حدیث کچھ کہوں بلکہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا خادم
 ہوں تو انھوں نے کھڑے ہو کر آپ کی پیشانی کا بوسہ دیا اور ایک مسافر اپنی ایک حسین و جمیل
 بیوی لیکر کوئٹہ آیا ایک کوئی کو حجت ہو گئی اور اس نے دعویٰ کیا کہ یہ میری بیوی ہے عورت

اس کو پسند کرتی تھی اور پہلے شوہر سے ناپسندیدگی کا اظہار کرتی تھی لیکن شوہر اپنا نکاح ثابت کرنے سے عاجز رہا۔ یہ مسئلہ ابو حنیفہ کی خدمت میں پیش ہوا تو آپ اور ابن ابی لیلیٰ کچھ لوگوں کے ہمراہ شوہر کی قیام گاہ پر گئے اور کچھ عورتوں سے کہا کہ وہ اس کے گھر جائیں۔ جب وہ عورتیں گھر گئیں تو اس شخص کے کتے ان پر بھونکنے لگے پھر اصل عورت سے کہا کہ اب وہ جلے کتا اس کو دیکھ کر دم بلانے لگا اور اس کے گرد گھومنے لگا تب امام صاحب نے فرمایا کہ اب حق ظاہر ہو گیا اور اسی کی مثل وہ واقعہ ہے جو ان کے ہم مذہب علمائے منقول ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ خلوت کرے اور اس کے ساتھ اس کا کتا بھی ہو تو خلوت صحیح ہے اور مہر واجب ہے لیکن اگر عورت کا کتا ہو تو مہر موکد نہیں اور آپ کو ابن بیریہ نے ایک نکیذ دکھایا جس پر عطاء بن عبد اللہ لکھا تھا اور یہ کہا کہ میں اس انگوٹھی کو پہننا ناپسند کرتا ہوں، کیونکہ اس پر دوسرے کا نام ہے اور اس کا مٹانا بھی ممکن نہیں تو آپ نے فرمایا کہ باکے سر کو گول کر دو تو یہ ہو جائے گا۔ عطاء من عند اللہ (یعنی اللہ کی دین) تو وہ آپ کی اس حاضر جوابی پر بہت متعجب ہوئے۔ اور ابن بیریہ نے آپ سے کہا کہ ہمارے پاس بکثرت آیا کیجئے تو آپ نے فرمایا کہ اگر کیا کروں اگر آپ قرب عطا کریں گے تو فتنہ میں ڈالیں گے اور دو در رکھیں گے تو رسوا کریں گے اور میرے پاس کوئی ایسی چیز بھی نہیں جس پر مجھے آپ کا خوف ہو۔ اور یہی بات آپ نے اس وقت کہی جبکہ منصور اور حاکم کو فذعی بن موسیٰ نے آپ سے زائد آمد و رفت کی درخواست کی۔ ضحاک مروزی کو فہ میں آئے اور سب مردوں کے قتل کا حکم دیا تو ابو حنیفہ ایک قبیض اور قادر میں اس کے پاس آئے اور اس سے کہا کہ مردوں کے قتل کا حکم کیوں دیا ہے؟ تو اس نے کہا اس لئے کہ وہ مرتد ہیں تو آپ نے پوچھا کہ کیا ان کا دین اس کے علاوہ کچھ اور تھا جس پر اب وہ ہیں اور اب وہ مرتد ہو کر اس دین کی طرف آئے ہیں؟ یا ان کا دین یہی تھا۔ ضحاک نے کہا کہ اپنی بات کو فدا پھر دہراؤ۔ آپ نے

اپنی بات دہرائی تو ضحاک نے کہا کہ ہم سے غلطی ہوئی اور لوگوں نے اپنی اپنی تلواریں
نیام میں کر لیں اور لوگوں نے نجات پائی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ خارجی جب
کو فرس میں داخل ہوئے اور ان کا عقیدہ یہ تھا کہ وہ اپنے ہر مخالف کی تکفیر کرتے تھے تو
تو ان سے ابو حنیفہ کے بارے میں کہا گیا کہ یہ ان کے شیخ ہیں چنانچہ انھوں نے ان کو
بلوایا اور کہا کہ کفر سے توبہ کرو تو آپ نے فرمایا کہ میں ہر کفر سے توبہ کرتا ہوں تو کسی نے
خوارج کو بتایا کہ یہ کہتے ہیں کہ تمہارے کفر سے توبہ کرتا ہوں چنانچہ انھوں نے آپ کو
دوبارہ پکڑ لیا تو آپ نے اس سے دریافت کیا کہ تم یہ بات علم سے کہہ رہے ہو یا ظن سے
انھوں نے کہا کہ ظن سے تو آپ نے فرمایا کہ بعض گمان گناہ ہے اور گناہ تمہارے نزدیک
کفر ہے تو تم کفر سے توبہ کرو تو انہوں نے کہا کہ تم بھی توبہ کرو۔

”تنبیہ“

تنبیہ

حضرت ابو حنیفہ کے بعض حاسدین
(جو آپ پر غلط تہمت ترازی کرتے ہیں) نے
کہا آپ نے دوسرے کفر کیا اور دوسرے آپ
توبہ کرائی گئی تو درحقیقت یہ معاملہ آپ کا
خوارج کے ساتھ پیش آیا جس سے وہ
ان کی شان میں تنقیض کا ارادہ کرتے
ہیں حالانکہ یہ تو انتہائی کمال ہے کیونکہ
ان کے علاوہ کوئی تھا ہی نہیں جو خوارج
سے مناظرہ کرتا اور ایک شخص نے دوسرے
کو وصیت کی اور اس کو ایک ہزار دینار
کی حقیلی پیش کی اور اس سے کہا کہ جیب

وقع لبعض حساد اخی
حنیفة الذین ینتقصونہ بما
ہو بری منہ۔ انہ ذکر من
مثالبہ ان کفر مرتین و
استتیب مرتین وانما وقع
لہ ذلک مع الخوارج فارادوا
انتقاصہ بہ ولیس بنقص بل
ہو غایتہ فی رقعۃ اذ لم یوجد
احد یحاجہم غیرہ رحمۃ اللہ
علیہ و اوسطی رجل الی آخر و
سلمہ کیسافہ الف دینار وقال

اذا كبر ولدی فاعطه ماتحب
 فلما كبر اعطاه لكيس دون
 ما فيه فجاء الولد لابن حنيفة
 وذكر له الخبر فدعا الوصي و
 قال اعطه الالف لان الذي
 تحبه هو الذي امسكته اذ كل
 احد غالباً انما يمسك الذي
 يحبه ويعطى الذي لا يحبه و
 كان بعض المحدثين يقيم فيه
 فوقع في درطة لم يري من يخلصه
 منها غيرة وهي انه قال لزوجته
 ان سالتي الليلة الطلاق ولم
 اطلقك فانت طالق وقالت
 ان لم اسئلك الليلة الطلاق
 فعبدى حرق قال لها الامام
 سلبه الطلاق وقال له قل انت
 طالق ان سئلت فمراقا اذهب
 فلا حنت عليكما وقال له تب
 انى الله من الوقعة فيمن
 حمل اليك العلم فتاب وكانا
 بعد يدعوان له دبر كل صلوة

میرا لڑکا بڑا ہو جائے تو تم جو چاہو اسے
 دیدینا جب لڑکا بڑا ہوا تو اس شخص
 نے لڑکے کو خالی تھیلی پکڑادی لڑکا ابو حنیفہ
 کی خدمت میں آیا اور واقعہ کہہ سنایا آپ نے
 وصی کو بلایا اور اس سے کہا کہ تم اس کو
 ایک ہزار دینار دیدو کیونکہ جس کو تم نے
 چاہا اور پسند کیا وہی ہے جس کو تم نے روک
 رکھا ہے کیونکہ غالباً ہر شخص اسی چیز کو
 روک کر رکھتا ہے جس کو وہ پسند کرتا ہے
 اور جس کو وہ ناپسند کرتا ہے دیدیتا ہے
 ایک محدث آپ کے بارے میں کچھ توہین
 کرتے تھے تو وہ ایک مشکل میں پڑ گئے۔
 جس سے ابو حنیفہ کے سوار ہائی دینے
 والا کوئی نہ تھا اور وہ مشکل یہ تھی کہ انھوں
 نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو نے آج رات
 مجھ سے طلاق مانگی اور میں نے تجھ کو
 طلاق نہ دی تو تجھے طلاق ہے ان سے
 کہا کہ اگر میں آج رات تجھ سے طلاق نہ
 مانگوں تو میرا غلام آزاد ہے تو اس
 عورت سے امام صاحب نے فرمایا کہ تم ان
 سے طلاق کا مطالبہ کرو اور ان سے کہا

و حلف شخص بالطلاق من
زوجته ان لم تطبخ له قدرا فيها
مكون ملح لا يظهر له اثر في الطعم
المطبوخ فسل عنها فقال
تطبخ بيضة في قدر وتلقى عليه
الملح المحلوف عليه واكثر منه
واراد جماعة من الدهرية قتله
فقال حتى نبحت في مسألة
ثم شأنكم وما اردتم فقال
ما تقولون في سفينة مشحونة
بالاثقال في بحري موج متلاطم
بلا ملاح أيجوز هذا قالوا هذا
محال قال ايجوز في العقل مثل
وجود هذه الدنيا مع تباين
اطرافها واختلاف احوالها و
امورها وتغير اعمالها وافعالها
من غير صانع حكيم ومدبر عليم
فتابوا جميعا وغدا سيوفهم
وجاءه رجل له على أخواله
انكره و اراد الحلف وليس مع
المدعى الا شاهد واحد و

کہ آپ ان سے کہیں کہ تجھ کو طلاق ہے
اگر تو چاہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ جاؤ تم میں
کوئی بھی حانت نہ ہوا اور ان سے کہا کہ
اللہ کی بارگاہ میں توبہ کرو کہ جو تم تک
علم لے کر آئے تم اس کی شان میں گستاخی
کرتے ہو پھر وہ دونوں میاں بیوی ہر نماز
کے بعد ابو حنیفہ کے حق میں دعا کرتے ہیں
اور ایک شخص نے اپنی بیوی کی طلاق کی
قسم کھائی اور اس شرط پر کہ وہ ایسی
مانڈی نہ پکائے جس میں اپنا صاع نمک
ہو اور اس کا اثر پکے ہوئے کھانے میں
ظاہر نہ ہو تو یہ مسئلہ آپ سے دریافت کیا
گیا تو آپ نے فرمایا کہ مانڈی میں انڈے
پکائے اور جتنے نمک کی قسم کھائی ہے
یا اس سے زائد ڈال دے۔ اور دہریوں
کی ایک جماعت نے آپ کے قتل کا ارادہ
کیا آپ نے فرمایا کہ پہلے ایک مسئلہ میں بحث
کرو پھر تم جانو اور تمہارا کام جانے آپ نے
ان سے دریافت کیا کہ تم اس کشتی کے
بارے میں کیا کہتے ہو جس پر بوجھ لدا ہوا
ہے اور ملاح غائب کیا ایسا ہونا ممکن

علم ابو حنیفۃ صدقۃ قاموا
ان یہب لہ حاضر لحضرت شاہد
ثم امر الحاضر بالدعوی علی
لمدین بالالف واموالشاهد
والواہب ان یشہد الہ بالالف
ففعلوا فحکم القاضی بالف
وهذا الباب طویل وفیمادکونہ
کفایتہ علی ان فی بعض مالہ
نذکرہ خللاً اونزاعاً فی ثبوتہ
اوجب حذفہ

ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ ناممکن ہے تو
آپ نے فرمایا کہ حقیقاً کیا اس جیسی دنیا کا
وجود یا وجود اس کے اطراف، احوال
اور امور تغیر کے اور افعال کے مختلف ہونے
کے۔ بلا کسی بنانے والے، حکمت والے
تدبیر والے کے کیونکر ممکن ہے تو سب نے
تو یہ کر لی اور اپنی تلواریں نیام میں رکھ
لیں۔ اور آپ کے پاس ایک شخص آیا
جس کے دوسرے شخص پر ایک ہزار
درہم چاہتے تھے اور وہ منکر تھا اور قسم
کھانے کو تیار تھا اور مدعی کے پاس صرف

ایک گواہ تھا اور ابو حنیفہ کو اس کی سچائی کا
موجود شخص کو بیہ کر دے اس کے گواہ کی موجودگی میں پھر حاضر شخص سے کہا اب تم دعویٰ
کرد و اصل مقروض پر جس پر ہزار درہم چاہتے ہیں اور شاہد اور بیہ دینے والے کو
حکم دیا کہ وہ دونوں اس کے حق میں شہادت دیدیں چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا
تو قاضی نے ایک ہزار روپیہ واپس کرنے کا حکم کرایا اور یہ بات بہت لمبی ہے جو کچھ
میں نے ذکر کیا وہ کافی ہے جو کچھ میں نے بیان کیا ہے اس کے غیر میں کچھ خلل اور جھگڑا
ہے لہذا اس کو حذف کرنا ضروری سمجھا۔

الفصل الرابع والعشرون فی حلیہ ونحوہ

قال یزید بن ہارون مارا^ت
احلم منہ کان لہ فضل و دین
و ورع و حفظ لسان و اقبال علی
ما یعنیہ و قال غیرہ شتمہ
رجل و اطبا بخویا زندیق
فقال لہ غفر اللہ لک ہو یعلم
متی خلاف ما تقول و قال
عبد الرزاق مارایت احلم منہ
کنا معہ بمسجد الخیف
والتاس حولہ فسالہ بصری
عن مسئلۃ فاجابہ فاعترضہ
بان الحسن خالفہ فقال اخطا
الحسن فقال لہ رجل یا ابن
الزانیۃ انت تقول اخطا الحسن
فصاح الناس و ہموایہ فسکثم
ابو حنیفۃ و اطلق ساعۃ شمر
رفع راسہ فقال نعم اخطا الحسن
واصاب ابن مسعود فیما روی

چوبیسویں فصل ان کے حلم وغیر کے بیان میں

یزید بن ہارون نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ
سے زائد حلیم کوئی نہ دیکھا آپ میں فضل و دین
و ورع و حفظ لسان اور مقصد کی چیزوں پر
پوری توجہ کرنے کی صفات تھیں اور ایک
شخص نے گالی دی اور بہت زائد دیتا
رہا مثلاً ”یا زندیق“ تو آپ نے فرمایا کہ
اللہ تیرے لئے مغفرت کرے اسکے علم میں
اس چیز کے خلاف ہے جو کہتا ہے اور
عبد الرزاق نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ سے
زائد بردبار شخص نہیں دیکھا ہم ان کے
ساتھ مسجد خیف میں تھے لوگ ان کے
ارد گرد تھے تو ایک بصری نے آپ کوئی
مسئلہ دریافت کیا آپ نے اس کا جواب
دیا اس پر بصری نے اعتراض کیا کہ حسن
بصری نے اس کے مخالف کہا ہے آپ نے
فرمایا کہ حسن نے غلطی کی تو اس شخص نے
کہا کہ اے زانیہ کے بیٹے تو یہ کہتا ہے کہ
حسن نے غلطی کی تو لوگ چیخنے چلانے لگے

عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكان يقول ما جازيت
احدا ابسوء قط ولا لعنت
احدا ولا ظلمت مسلما ولا
معاهدا ولا غشيت احدا
ولا خدعته وقيل له ان التوري
ينال منك ويتكلم فيك فقال
غفر الله له ثم مدحه وكان
بجوار الاسكاف اذا سكر يتغنى =
" شعر "

اضاعوني واتي فتى اضاعوا
ليوم كرهية وسداي ثغر =
ففقد صوته ليلة فقييل
اخذوا العس فركب للامير
فزاد في تعظيمه وامر باطلاقه
واطلاق كل من مسك تلك
اللية وما بعد ها فركب راجعا
والاسكاف يمشي خلفه فقال
يا فتى اصغاك قال لا بل
حفظت ورعيت جزا الله
خيروا ثم تاب وحسنت توبته

اور اسکو مارنے کا ارادہ کرنے لگے ابو حنیفہ نے
ان کو پر سکون رہنے کا حکم دیا اور قھوڑی
دیر سر جھکا کر اٹھایا اور پھر فرمایا کہ حسن نے
غلطی کی اور ابن مسعود نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت کی اور آپ کا
قول تھا کہ میں نے کسی کو کبھی برائی سے بدلہ نہیں
دیا اور نہ کسی پر لعنت کی اور نہ کسی مسلمان پر
اور نہ کسی معاہدہ پر ظلم کیا اور نہ کسی کو دھوکہ دیا
آپ کے کسی نے کہا کہ توری آپ کی شان میں
گستاخی کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ ان کی
مغفرت کرے اور پھر انکی تعریف کی۔ اور
آپ کے پڑوس میں ایک چمار رہتا تھا جب وہ
نشہ میں ہوتا تو گانے لگتا اور یہ شعر پڑھتا
کہ لوگوں نے مجھ کو ضائع کر دیا اور ایسے اچھے
نوجوان کو ضائع کر دیا جو جنگ اور سرحدوں
کی حفاظت کے کام آتا۔ ایک رات اسکی
آواز نہ آئی تو معلوم ہوا کہ اس کو پولیس نے
گرفتار کر لیا آپ امیر شہر کے پاس سوار ہو کر
گئے اس نے آپ کی بہت تعظیم کی اور نہ
صرف اسکو چھوڑنے کا حکم دیا بلکہ اس رات
اور اس کے بعد والی رات جو لوگ بھی گرفتار

و لازم مجلسه حتی صار فقیہاً
 وقال الولید بن قاسم کان
 کریم الطبع عظیم التفقد و
 المواساة لاصحابه وقال
 عصام لم یکن لاحد من الحق
 کہا لا بی حنیفة علی اصحابه
 وکان الذباب اذا وقع علی احد
 منهم یری مشقة ذلك علیه
 وقیل له عن بعضهم انه سقط
 من سطح فصاح صیحة سمعها
 من فی المسجد وقام فرعاعلیه
 حافیا ثم بی وقال لو امکنی
 حمل ذلك حملت وکان
 یاتیہ صباحا و مساء حتی برئ
 وجاء لا ر جل فقال انی
 وضعت کتابا علی خطک
 الی فلان فاعطانی اربعة آلاف
 درهم فقال ابو حنیفة ان
 کنتم منتفعین بهذا
 فافعلوا

وقال ابو معاذ کان

ہوئے سب کو چھوڑنے کا حکم دیا اب آپ
 سوار ہو کر واپس آئے تھے اور چار آپ کے
 پیچھے چل رہا تھا آپ نے اس سے دریافت کیا
 کہ لے لو جو ان کی باتم نے تجھ کو ضائع کیا۔
 اس نے کہا کہ نہیں بلکہ آپ نے حفاظت کی
 اور خیال رکھا اللہ آپ کو ابھی جزائے پھر
 تائب ہوا اور اسکی توبہ ابھی ہوتی اور وہ
 آپ کا ہم نشین بن گیا بالآخر وہ فقیہ ہو گیا
 اور ولید بن قاسم کا بیان ہے کہ آپ کریم الطبع
 تھے اور اپنے احباب کے حالات کی بہت خبر گیری
 فرماتے اور انکی غزاری کرتے اور عصام نے
 کہا کہ جتنا حق ابو حنیفہ کا اپنے احباب پر تھا
 اتنا کسی کا نہ ہوا اگر کسی پر مکھی بھی بیٹھ جاتی
 تو آپ پر یہ دشوار ہوتا تھا۔ آپ کو آپ کے کسی
 ساتھی کے متعلق اطلاع دی گئی کہ وہ چھت
 سے گر پڑے تو آپ نے ایک جھج ماری جسکو مسجد
 والوں نے سنا اور ننگے پیر گھبراہٹ میں اسکی
 طرف دوڑے اور فرمایا کہ اگر میں اس کو اٹھا
 سکتا تو اٹھا لیتا اور اس کی خبر گیری کو صبح دشام
 تشریف لاتے حتیٰ کہ وہ تندرست ہو گیا۔
 آپ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں

آپ کی طرف سے ایک خط لافان شخص کو لکھا تو اس نے مجھ کو چار ہزار درہم دیدیئے تو آپ نے فرمایا کہ اگر تم کو اس سے نفع ہو سکتا ہے تو نفع حاصل کرو۔ اور ابو معاویہ نے کہا کہ ابو حنیفہ یہ جانتے ہوئے کہ میں سفیان کا مقرب ہوں اور ان میں اور ابو حنیفہ میں اسی قسم کے تعلقات تھے جیسے ہمسروں میں ہوتے تھے۔ ابو حنیفہ مجھ کو اپنا قرب عطا کرتے اور میری ضروریات پوری کرتے تھے۔ آپ بار بار متقی اور با وقار تھے اللہ نے آپ میں شرافت کی تمام خصلتیں جمع فرمادی تھیں آپ کو ایک شخص نے آپ کے درس میں گالی دی اور برابر دیتا رہا آپ اس کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور نہ ہی اپنا سلسلہ کلام منقطع فرمایا اور اپنے ساتھیوں سے منع کیا کہ اس سے گفتگو کریں جب آپ فارغ ہو کر اٹھے تو وہ شخص آپ کے پیچھے آپ کے گھر کے دروازہ تک گیا آپ دروازہ پر کھڑے ہو گئے اور اس شخص سے کہا کہ یہ میرا گھر آگیا ہے اگر کچھ تیرے پاس باقی رہ گیا ہے تو اس کو بھی پورا کر لے تاکہ تیرے دل میں حسرت نہ رہ جائے یہ سن کر وہ شخص شرمنا گیا ایک دوسری رات

ابو حنیفہ مع معرفتہ بقربی
من سفیان و بینہما فابین
الاقران یقربنی و یقضی حوائجی
و کان حلیمًا و رعا و قورًا قد
جمع اللہ فیہ خصا لا بشریۃ
و شتمہ رجل و ہونی درسہ
و اکثر فضا التفت الیہ و لا
قطع کلامہ و نہی اصحابہ عن
مخاطبتہ فلما فرغ و قام تبعہ
الی باب دارہ فقام علی بابہ و
قال للرجل ہذا داری و ان
کان بقی معک شی فانتہ حتی
لا یبقی فی نفسک شی فاستقی
الرجل

و فی قصۃ اخری انہ تبعہ
فلما دخل جعل یسب و یشتہم
فلم یجیبہ احد فقال اتعد و ننی
کلبا فقیل من داخل الدار نعم
وقال ابو یوسف کان یجمل
والدقہ علی حمار الی مجلس عمر
بن ذر کواہبتہ ان یرد امرہا

وقال ابو حنیفہ ربہا ذہبت
 بہا الی مجلسہ وربہا امرتہ ان
 اذہب الیہ واسئلہ عن مسئلۃ
 فایتہ واذکرہ لہ واقول لہ ان
 امی امرتہ ان اسئلک عنہ فیقول
 وانت تسئل عن ہذا فاقول ہی
 امرتہ فیقول قل لی کیف ہو حق
 اخبرن فلخبرہ یا الجواب ثم
 یخبرہا بہ فایتہا واخبرہا عنہ
 بہا قال - ونظیر ذلک انہا
 استفتت عن شیء فافتیہا فلم
 تقبلہ وقالت لا اقبل الا قول
 زرعة القاص ای الواعظ فجاء
 بہا الیہ وقال لہ ان امی تستفتیک
 فی کذا فقال انت اعلم وافقہ فافتیہا
 قال فما فتیہا بکذا فقال زرعة
 القول ما قال ابو حنیفہ فرضیت
 والصرفت وقال الجر جانی سالہ
 بحضرتی شباب فاجابہ فقال لہ
 اخطأت فقلت لمن حولہ سبحان
 اللہ الا تعظمون ہذا الشیخ

کے مطابق وہ شخص آپ کے پیچھے ہو لیا جب
 آپ گھر میں داخل ہو گئے تو گالی گلوچ کرنے
 لگا تو کسی شخص نے جواب نہ دیا۔ وہ شخص کہنے
 لگا کیا تم مجھ کو کتا سمجھتے ہو؟ تو گھر کے اندر سے
 آواز آئی ہاں۔ اور ابو یوسف نے فرمایا کہ آپ
 اپنی والدہ کو گدھے پر بٹھا کر عمر بن ذر کی مجلس
 میں لے جاتے تاکہ ان کا حکم نہ ٹالیں اور
 ابو حنیفہ نے فرمایا کہ بسا اوقات وہ مجھے حکم
 دیتیں کہ میں انکو عمر بن ذر کی مجلس میں لے
 جاؤں اور بسا اوقات حکم دیتیں کہ میں
 خود جاؤں اور ان سے مسئلہ دریافت کروں
 تو وہ فرماتے کہ آپ مجھ سے یہ مسئلہ دریافت
 کرتے ہیں تو میں کہتا کہ جی انھوں نے مجھ کو
 حکم دیا ہے کہ میں یہ مسئلہ آپ سے پوچھوں تو
 وہ مجھ سے کہتے کہ آپ ہی بتائیے تاکہ پھر میں
 یہ مسئلہ بتاؤں تو میں ان کو جواب پھر وہ مجھ
 کو جواب دیتے پھر میں اپنی والدہ کے پاس
 آکر بتا دیتا۔ اور اسکی ایک نظیر یہ ہے کہ
 انھوں نے مجھ سے ایک فتویٰ طلب کیا میں
 نے انکو جواب دیا مگر انھوں نے نہ قبول کیا
 اور فرمایا کہ میں تو قصہ گو و اعظ یعنی زرعة

فالتفت الى فقال دعهم فاني
قد عودتهم ذلك من نفسي
وقال ماصليت صلاة منذ مات
حماد الا استغفرت له مع
والدي وما مددت رجلي نحو اوك
وان يبنى وبينه سبع سكت
واني لا استغفر لمن تعلمت منه
او علمني وقال ابن المبارك
ما كان اوقر من مجلسه كان حسن
السمت حسن الثوب حسن
الوجه وقال زفر كان حمولا
صبورا ومربى سفیان بن
عینیة وقد ارتفع صوته
وصوت اصحابه بالمسجد فقال
يا ابا حنیفة هذا المسجد والصوت
لا يرفع فيه فقال دعهم فانهم
لا يفقهون الا به وقال الرشید
بی یوسف صف لی اخلاق ابی
حنیفة فقال یا امیر المومنین
ان الله عز وجل يقول (ما یلفظ
من قول الا لدیه) مراقیب

کی بات مالوں کی چنانچہ انکے پاس لے کر
گیا اور کہا کہ میری ماں آپ کے فلاں معاملہ میں
فتویٰ طلب کرتی ہیں تو انھوں نے کہا کہ آپ
زائد جاننے والے ہیں اور زائد فقیہ میں آپ
انکو فتویٰ دیدیجئے تو آپ نے فرمایا کہ میں نے
فلاں فتویٰ دیا تھا تو زرعہ نے کہا کہ بات
وہی ہے جو ابو حنیفہ کے کہی ہے تو وہ راضی
ہو کر چلی گئیں اور جبریاں نے کہا کہ میری
موجودگی میں ایک شخص نے دریافت کیا
آپ نے جواب دیا تو اس نے کہا کہ آپ نے
غلطی کی تو میں نے آپ کے گرد بیٹھنے والوں سے
کہا کہ سبحان اللہ آپ لوگ اس شیخ کی تعظیم
نہیں کرتے تو آپ میری طرف متوجہ ہوئے
اور فرمایا انھیں انکے حال پر چھوڑ دیجئے
ان کو اس بات کا خود عادی بنا دیا ہے
آپ نے فرمایا کہ جب حماد کی وفات ہوئی ہے
میں ہر نماز کے بعد انکے لئے استغفار کرتا
ہوں اور اپنے والد کے لئے بھی اور میں
نے کبھی انکے گھر کی طرف اپنے پیروار نہیں
کئے حالانکہ میرے اور ان کے گھر کے درمیان
کئی گلیاں ہیں اور میں ہر اس شخص کیلئے

عتید

کان علی بہ رحمہ اللہ کان
شدید الذب عن محارم اللہ
تعالیٰ ان توفی شدید الورع
لا ینطق فی دین اللہ بما لا
یعلم محیب ان یطاع اللہ تعالیٰ
ولا یعصىٰ محایا لاهل الدنیا
فی زمانہم لا ینافس فی عزہا
طویل الصحت دائم الفکر علی
علم واسع لم یرکن مہذا راو لا
ثرثارا ان سئل عن مسئلہ و
کان عندہ فیہا علم نطق بہ
واصاب فیہا وان کان غیر
ذلک قاس علی الحق واتبعہ
صائنا لنفسہ ودینہ بذو لا
للعلم والمال مستغنیاً بنفسہ
عن جمیع الناس لا یمیل الی
طمع بعید عن الغیبۃ لا
یذکر احدا الا بخیر۔

نقال الرشید ہذا اخلاق
الصالحین وقال المعافی الموصی

استغفار کرتا ہوں جس سے میں سیکھا ہے
یا جس نے مجھ کو علم پڑھایا اور ابن مبارک
نے فرمایا کہ آپ کی مجلس بہت ہی اچھی تھی
آپ اچھے اچھے لباس والے اچھے چہرے والے
تھے اور زفر نے کہا آپ متحمل اور صابر تھے
آپ اور آپ کے شاگرد مسجد میں آواز بلند
سے گفتگو کر رہے تھے کہ اتنے میں سفیان
بن عیینہ کا دہاں سے گزر ہوا تو انھوں نے
کہا کہ اے ابو حنیفہ یہ مسجد ہے اس میں
آواز بلند نہیں کی جاتی تو آپ نے فرمایا کہ انہیں
چھوڑ دے یہ اس کے علاوہ سمجھتے نہیں اور
نارون الرشید نے ابو یوسف سے کہا کہ
مجھے ابو حنیفہ کے اخلاق بتاؤ تو انہوں نے
کہا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کہ وہ جو بات بھی کرتا ہے تو اس کے پاس
ایک سرکش محافظ ہوتا ہے مجھے ان کے
بابے میں یہ معلومات ہیں۔ سید متقی تھے
اللہ کے دین میں وہی کہتے تھے جس کا علم
ہوتا تھا آپ یہ چاہتے تھے کہ اللہ کی اطاعت
کی جائے اور نافرمانی نہ کی جائے اہل دنیا
سے انکے زمانے میں کنارہ کش تھے آپ کو

كان فيه عشر خصال ما كانت واحدة
منها في انسان الا صار رئيسا
في وقته وساد قبيلة الومر -
والصدق، والفقه، ومدارة
الناس، والمرددة الصادقة، و
الاقبال على ما ينفع وطول الصمت
والاصابة بالقول ومعونة
الله فان واعد واوقال ابن
نمير كان يجلس ومعه اصحابه
كوفرو داود الطائي والقاسم
بن معن فيتطارحون مسألة
فيما بينهم فيرتفع فيهما اصوام
ثم يتكلم ابو حنيفة فيكتون
حتى يفرغ فيتحفظون ماتكم
به فاذا اكلوا الخذوا في مسألة
اخرى وكان يقول لو كان العوام
لي عبدا لا اعتقتهم وتبرأت
من ولائهم

دنیاوی عزت کی کچھ پروا نہ تھی حد درجہ
خاموش مزاج تھے ہمہ وقت غور و فکر کے
خوگر وسیع علم والے یہودہ گو نہ تھے اور کوئی
مسئلہ آپ دریافت کیا جاتا اور اس کا علم
ہوتا تو آپ جواب دیتے اور اگر ایسا نہ ہوتا
تو حق پر قیاس کرتے اور اسی کی اتباع کرتے
اس میں اپنے نفس اور دین کی حفاظت کا
پورا خیال رکھتے آپ علم اور مال کو خرچ کرنے
والے اور لوگوں سے استغناء رکھنے والے
تھے لاپرواہ قطعاً نہ تھا غیبت سے بہت دور
ہر شخص کا تذکرہ بھلائی سے کرتے رشید نے
یہ سن کر کہا کہ یہ اخلاق تو صالحین کے ہیں
اور معانی موصلی نے کہا کہ آپ ہیں دس
عادتیں ایسی تھیں کہ اگر ان میں سے ایک بھی
کسی میں پائی گئی تو وہ وقت کا رئیس ہو گیا
اور اپنے قبیلہ کا سردار بن گیا تقویٰ، سچائی،
پاکدامنی، لوگوں کی خاطر مدارات، سچی محبت،
نفع دہندہ چیز پر توجہ، لمبی خاموشی صحیح قول
اور مصیبت زدہ کی مدد خواہ دشمن ہی کیوں نہ ہوتا اور ابن نمیر نے کہا کہ آپ اپنے شاگردوں
کے ہمراہ بیٹھتے جن میں زفر، داؤد طائی، قاسم بن معن وغیرہ ہوتے تو وہ آپس میں کوئی
نہ کوئی مسئلہ شروع کر دیتے اس میں ان کی آوازیں بلند ہو جاتیں پھر ابو حنیفہ بولتے

اور وہ سب خاموش ہو جاتے حتیٰ کہ وہ فارغ ہوتے اور وہ لوگ آپ کے کلام کو ذہن نشین کر لیتے جب یہ مسئلہ خوب اچھی طرح حل ہو جاتا تو دوسرے میں شروع ہو جاتے اور آپ فرماتے تھے کہ اگر سب لوگ میرے غلام ہوتے تو سب کو آزاد کرتا اور ان کی دلا کے حق سے کبھی بری ہوتا۔

الفصل الخامس والعشرون

فی اکلہ من کسبہ و مرءی
للجوائز

قد تواتر عنہ رحمۃ اللہ علیہ
انہ کان یتجر فی الخرم مسعوداً ما
ہو اقبیہ ولہ دکان فی الکوفۃ
وشرکاء یسافرون لہ فی مشراء
ذلک ویبیعہ مستغنیاً بنفسہ
لا یمیل الی طمع ومن ثمتہ
قال الحسن ابن زیاد واللہ ما
قبل لاحد منہم ائی الخلفاء
والامراء جائزۃ ولا ہدیۃ
ووصل الیہ من المنصور ثلاثون
الف درہم فی دفعات فقال لہ
یا امیر المومنین انی ببغداد

پچیسویں فصل آپ کے اپنی کمائی

میں سے کھا۔ نے اور انعامات
واپس کرنے کے بیان میں

آپ کے بارے میں متواتر روایت سے
ثابت ہے کہ آپ کی ریشمی کپڑے کی تجارت
تھی اور آپ اس میں ماہر تھے اور آپ کی
ایک دکان کوفہ میں تھی اور آپ کے شریک
اس کے لئے چیزوں کے خریدنے کے واسطے
سفر کرتے تھے اور آپ بے نیازی کی شان
سے خود فروخت فروخت فرماتے تھے طمع
اور لالچ کو فرد ہر بر دخل نہ تھا اس لئے
حسن بن زیاد نے کہا کہ بخدا آپ اپنے امراء اور
خلفاء میں سے کسی کا کوئی تحفہ یا انعام
قبول نہیں کیا منصور کی طرف سے آپ کو
تیس ہزار درہم کئی مرتبہ آئے تو آپ نے

غریب وعندی ودائع الناس
ولیس لها عندی موضع فاجعلها
فی بیت المال فراؤها فقال
المنصور خذ عنا ابو حنیفة،
وقال مصعب اجازة المنصور
بعشرة آلاف درهم فخشى
انه ان ردّها غضب وان
قبلها دخل علیه فی دینه ما
یکرھه فشا درنی فقلت هذا
مال عظیم فی عنہ اذا دعیت
لقضه فقل لم یکن هذا املی
من امیر المومنین وادعی
لقضه فقال ذلک فبلغ
المنصور فحبس الجائزة فکان
یکاد لا یشاور فی امره غیره
وخاصمت المنصور زوجته
فی مبله عنها وطلبت العدل
ثم رضیت ان یشکون ابو حنیفة
حکما بینہما فاحضروا حلیت

منصور سے کہا کہ اے امیر المومنین میں بغداد
میں مسافر ہوں اور لوگوں کی امانتیں میرے
پاس ہیں جن کے رکھنے تک کی میرے پاس
جگہ نہیں تو آپ ان کو بیت المال میں رکھ
لیجئے چنانچہ وہ راضی ہو گیا۔ جب آپ کی
وفات ہو گئی تو لوگوں کی امانتیں بیت المال
سے نکالی گئیں اس میں آپ کے دو تیس ہزار
درہم بھی جوں کے توں موجود تھے تو منصور
نے کہا کہ ابو حنیفہ نے ہم کو دھوکہ دیا اور
مصعب نے کہا کہ آپ کو منصور نے دس ہزار
کا انعام دیا تو آپ کو ڈر ہوا کہ اگر آپ اس
کو رد کریں گے تو ناراض ہو گا اور اگر اس
کو قبول کرتے ہیں تو آپ اس کو دینی لحاظ
سے مناسب خیالی نہ فرماتے تھے تو انہوں
نے مجھے مشورہ دیا۔ میں نے کہا کہ یہ بہت
زائد مال ہے آپ کو اس پر قبضہ کرنے
کے لئے بلایا جائے تو آپ نہیں کہ مجھے
امیر المومنین سے یہ امید نہ تھی۔ چنانچہ
جب آپ کو قبضہ کے لئے بلایا گیا تو آپ نے

خلف الست، فقال له المنصور
 كم يحل من النساء قال
 اربع قال ومن الاماء قال
 ماشاء قال هل
 يجوز لاحد ان يقول بخلاف
 ذلك قال لا قال اسمعي يا هذه
 ثم قال يا امير المؤمنين انما
 احل الله تعالى ذلك لاهل
 العدل والا فواحدة قال
 تعالى فان خفتن ان لا تعدوا
 فواحدة الآية

فیبغی لنا ان نتادب
 باداب الله تعالى فنقط
 یسوا عظه فسکت المنصور
 فلما خرج ابو حنیفہ اتبعته
 هدیة سنیة فردھا علیھا
 وقال انما ناضلت عن دین
 الله لا تقربا لاحد ولا
 طلبا لدنیا

یہی لفظ کہے منصور کو اطلاع ہوئی تو
 اس نے انعام روک لیا اس دن سے
 آپ نے مصعب کو اپنا مشیر بنایا اور
 ان کے سوا تقریباً کسی سے مشورہ لیتے
 ہی نہ تھے۔ منصور کی بیوی نے منصور سے
 اس بات پر جھگڑا کیا کہ وہ اس کے ساتھ
 اچھے تعلقات نہیں رکھتا اور وہ عدل
 کی خواستگار ہوئی اور پھر اس بات پر
 راضی ہوئی کہ ابو حنیفہ ان دونوں میں
 فیصلہ کریں۔ چنانچہ آپ کو بلایا گیا اور
 وہ پردہ کی آڑ میں بیٹھ گئی۔ منصور نے
 دریافت کیا کہ کتنی عورتیں حلال ہیں؟
 آپ نے فرمایا چار۔ ان سے دریافت
 کیا کہ اور باندیاں؟ کہا جتنی چاہو۔
 اس نے کہا کہ کیا کسی کے لئے گنجائش ہے
 کہ وہ اس کے خلاف کچھ کہے آپ نے
 فرمایا کہ نہیں۔ منصور نے بیوی سے کہا
 سن لو۔ پھر ابو حنیفہ نے کہا کہ اے
 امیر المؤمنین بے شک اللہ نے یہ اہل

عدل کے لئے حلال کی ہیں ورنہ تو ایک ہی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ
 ”اور اگر تم کو یہ خطرہ ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی پر اکتفا کرو“ تو ہمیں چاہیے کہ

آداب خداوندی سے ادب سیکھیں اور اس کی نصیحت کو قبول کریں۔ منصور خاموش ہو گیا جب ابو حنیفہ نکلے تو اس عورت نے آپ کو قیمتی ہدیہ بھیجا جو آپ نے واپس کر دیا اور فرمایا کہ میں نے تو اللہ کے دین کی خاطر یہ کوشش کی کسی کا قرب اور دنیا کی طلب پیش نظر نہیں تھی۔

الفصل السادس عشر فی ملبسہ

قال حماد ولده كان
حسن الهيئة كثير التعطير
يرف بالريح الطيبة قبل
أن يرمى وقال ابو يوسف كان
يتعهد شسعة حتى لم يرمق قط
الشع وقال غيره ما كان يلبس
قلنسوة طويلة سوداء قال
الضر قال لي وقد أراد الركوب
أعطني كساءك وخذ كسائي
ففعلت فلما رجع قال
أخجلتني بغلظ كسائك و
كان بخمسة دنانير ثم رأيت
عليه كساء قومته بثلاثين

چھیسویں فصل آپ کے لباس کے بارے میں

آپ کے صاحبزادے حماد کا بیان ہے
آپ خوبصورت تھے عطر بکثرت استعمال
فرماتے تھے اس لئے آپ کو دیکھنے سے قبل
آپ کی آمد کی اطلاع ہو جاتی تھی۔ اور
ابو یوسف آپ کے جوتوں کا خیال رکھتے
تھے اس لئے کبھی آپ کے جوتے کا
تسمہ لٹوٹا ہوا نہ دیکھا گیا اور فرمایا ان
کے علاوہ دیگر حضرات کا بیان ہے کہ
آپ سیاہ لمبی لٹپی زیب تن فرماتے تھے
نظر نے کہا کہ ابو حنیفہ نے ایک مرتبہ
گھوڑے پر سواری کا ارادہ کیا تو مجھ سے
کہا کہ ذرا اپنی چادر دیکھئے اور میری چادر
لے لیجئے۔ میں نے دیدی جب واپس

دینار و قوم رداء و قمیصہ
باربعماۃ درہم و کات لہ
لباس جبۃ فلت وجبۃ سنجاب
ثعلب یصلی فیہا و رداء علیہ
علم و سبج فلا تن احدا
ہن سوداء

آئے تو فرمایا کہ اپنی گندی چادر دیکر
تم نے مجھ کو شرمسار کر لیا وہ پانچ دینار
کی تھی پھر میں نے دیکھا کہ آپ تیس دینار
کی قیمتی چادر زیب تن فرمائے ہوئے ہیں
اور آپ کی چادر اور قمیض کی قیمت چار
سودرہم لگائی گئی اور آپ کا لباس
ننک یا لومڑی کی اون کا جبہ تھا جس میں آپ نماز ادا فرماتے تھے۔ ایک چادر تھی جس پر
نقش و نگار تھے اور سات لوطیاں تھی۔ جن میں ایک سیاہ تھی۔

الفصل السابع والعشرون فی شی من حکم وادابہ

کان یتمثل کثیرا بقول
القائل شعر =

کفی حزنا ان لا حیاۃ ہنیئۃ
ولا عمل یرضی بہ اللہ صالح
وکان یقول من تکلم فی شی
من العلم و نقد لا و هو یظن
ان اللہ تعالیٰ لا یسالہ عنہ
کیف اخطیت فی دین اللہ فقد
سہلت علیہ نفسہ و دینہ

سائیسویں فصل آپ کی حکیمانہ باتوں اور آداب کے بیان میں

آپ بسا اوقات یہ شعر پڑھتے تھے
”غم کرنے کو یہ بات کافی ہے کہ نہ تو خوشگوار
زندگی ہے اور نہ کوئی نیک عمل ہے جس سے
خدا راضی ہو“ آپ فرماتے تھے کہ جو علم
میں کوئی اعتراض اور تنقید کرے یا یہ
سمجھے کہ اللہ اس سے پوچھے گا ہی نہیں
کہ تو نے اللہ کے دین میں کیا فتویٰ دیا تو
اس نے اپنے دین اور نفس کے معاملہ کو
ہلکا کر دیا جس نے قبل از وقت ربیسی

من طلب الرياسة قبل وقتها
عاش في ذل لا يعرف الفقه
وقد رآه وقد راهله من كان
ثقیل المجالسة رأيت المعاصي
ذلة فتركها مروة فصار
ديانته من لم يمنع العلم
عن محارم الله تعالى فهو من
الخاسرين جمع اللهم بحذف
العلائق بأن لا يأخذ الا قد
حاجة يعين على حفظ الفقه
ان لم يكن أولياء الله تعالى
في الدنيا والآخرة العلماء
فليس لله ولي وأفتي بعد
الصبح في مسائل فاجاب فيها
ثقیل له أليس كانوا يكرهون
الكلام في مثل هذا الوقت
الخبير فقال ابو حنيفة وأبي
خير أكثر من ان يقول هذا
حلال وهذا حرام فنهى الله
ونخذ الخلق من معاصيه ان
الجواب اذا فرغ من الزاد ضاع

طلب کی تو وہ ذلت کی زندگی گزارے
گا نہ فقہ کو جانے گا اور نہ اس کی اور نہ اہل
فقہ کی قدر جانے گا اور جو شخص باوقار ہو
اور گناہوں کو ذلت سمجھے اور ان کو مردہ
چھوڑ دے تو وہ دین میں شامل ہو جائیگا
گئے جس شخص کو علم اللہ کی محارم سے نہ
روکے تو وہ نقصان اٹھانے والوں میں
ہوگا۔ دل کو سکون قطع تعلقات سے
حاصل ہوتا ہے اور اس کی صورت یہ
ہے کہ دنیا سے صرف اتنی ہی مقدار لے
جتنی کہ اس کو فقہ میں مدد دے دنیا
اور آخرت میں اگر علماء اللہ کے ولی نہیں
ہیں تو پھر اللہ کا کوئی ولی نہیں۔ اور صبح
کے بعد آپ کے کچھ مسائل دریافت کئے
گئے تو آپ نے انکے جوابات دیئے اس پر
کچھ لوگوں نے آپ دریافت کیا کہ اس
وقت کلام کو کیا بزرگان دین برائہ
سمجھتے تھے سوائے خیر کے کلام کے تو آپ نے
جواب دیا کہ اس سے بہتر خیر کون سی ہوگی
کہ ہم کہیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام
ہم اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں اور مخلوق

صاحبه و اُتِی الیہ رجل بکتاب
شفاۃ لیحدثہ فقال ما هذا
بطلب العلم قد أخذ الله
الميثاق علی العلماء لیبینه
للناس ولا یکتونه لا یكون
العالم له خواص ولكن یعلم
الناس ویرید الله بتعلیمه
وقال لبعض الناس لا تسألنی
عن أمور الدین وانا ماش أو
احدث الناس أو نائم أو متکئ
فان هذا لا ماکن لا یجتمع
فیها عقل الرجال وسئل عن
علی و معاویة وقتلی صفین
فقال أخاف أن أقدم علی
الله تعالی بشئ یسألنی عنه
ولو اسکت لمرأسئل عنه
بل عما کلفت به فالاشتغال
به أولى وقال لا صحابه ان لم
تریدوا برهنا العلم الخیر
ما ترفقوا وکان یقول عجت
لقوم یقولون بالظن و یعملون

کو اس کی نافرمانی سے روکتے ہیں بیشک
تھیلادجب تو شہ سے خالی ہو جاتا ہے تو
اس کا مالک اس کو ضائع کر دیتا ہے
اور ایک شخص آپ کے پاس سفارسی
خط لے کر آیا تاکہ آپ اس کو احادیث
سنائیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ طلب
علم نہیں ہے اللہ نے تو علماء سے پختہ
عہد لے لیا ہے کہ وہ حق لوگوں کے
سامنے ضرور بیان کریں گے اور اس کو
چھپائیں گے نہیں۔ وہ عالم نہیں ہو سکتا
کہ جس کے لئے کچھ خواص ہوں۔ عالم تو وہ
ہے جو لوگوں کو علم سکھائے اور سکھانے
سے اللہ کی خوشنودی کا ارادہ کرے۔
آپ نے ایک شخص سے کہا کہ مجھ سے دین کے
مسائل چلتے ہوئے یا لوگوں کی گفتگو
کی حالت میں یا سفر کی حالت میں یا ٹیک
لگانے کی حالت میں نہ دریافت کیا کرو
کہ ان حالات میں لوگوں کی عقل ٹھکراتے
نہیں ہوتی۔ آپ سے علیؑ اور معاویہؓ
اور صفین کے مقتولین کے بارے میں
سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو خطر ہے

بہ واللہ تعالیٰ یقول لنبیہ
صلی اللہ علیہ وسلم ولا
تقف ما لیس لك بہ علم
الایہ

اگر میں کچھ کہہ کر خدا کی بارگاہ میں جاؤں گا
تو وہ مجھ سے اس کے بارے میں دریافت
کرے گا اور اگر خاموشی اختیار کروں تو مجھ
سے اس بارے میں دریافت نہ کرے گا

جن کا میں مکلف ہوں تو اسی میں مشغول رہنا بہتر ہے۔ آپ نے اپنے شاگردوں سے
فرمایا کہ اگر اس علم سے تم خیر کا ارادہ نہ رکھو گے تو اس کے حاصل کرنے کی تم کو توفیق نہ
ہوگی آپ فرماتے تھے کہ مجھے اس قوم پر تعجب ہے جو غنی باتیں کہتی ہے اور اس پر
عمل کرتی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی سے فرماتا ہے کہ جس کا تجھ کو علم نہیں اس کے
پیچھے نہ پڑ۔

تنبیہ

یتعین تاویل کلامہ
ہذا رحمۃ اللہ علیہ علی
أن تعجبه انما هو ممن یقول
بالظن أو یعمل بہ فی العقائد
المطلوب فیہا الیقین أو فی
الفروع ولیس مجتہد اولاً
مقلد المجتہد بخلاف المجتہد
ومقلد بہ لان الفقہ من
باب الظنون وان قیل الحکم
معلوم والظن انما هو فی طریقہ
ولذا عبروا فی حدیثہ بانہ العلم

تنبیہ

امام رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کی تاویل
یوں ممکن ہے کہ آپ نے ان لوگوں سے
تعجب کیا جو ظن سے قول کرتے ہیں اور
اس پر عمل کرتے ہیں ان عقائد میں جن
میں مطلوب یقین ہوتا ہے یا فروعی
مسائل ہی میں ایسا کرتے ہیں حالانکہ
وہ نہ مجتہد ہیں اور نہ مجتہد کے مقلد
برخلاف مجتہدین اور ان کے مقلدین
کے کیونکہ فقہ تو یہی ہے۔ اور اگر یہ
کہا جائے کہ حکم معلوم ہے اور ظن تو اسکی
راہ میں ہے اس لئے اس کی تعریف یوں

بالاحکام الخ وقال من تعلم
العلم للدين احرم ببركته ولم
يرسخ في قلبه وانتفع به كثيرا
أحد ومن تعلم الدين بورت
له فيه ورسخ في قلبه وانتفع
الفتق بسون منه بعلمه وقال
لا براهيم بن أد هم يا ابراهيم
انك قد رزقت من العبادة شيأ
صالحا فليكن العلم من بالك
فانه رأس العبادة وبه قوام
الامور وقال من يطلب الحديث
ولم يتفقه كان كمن يجمع
الدوية ولا يدري منافعها
حتى يجئ الطبيب كما ان
المحدث لا يعرف وجه
حدثه حتى يجئ الفقيه
اذا أردت حاجة من حاجات
الدنيا فلا تأكل حتى تقضيها
فان الاكل يغير العقل وظاهر
ان مراد الاكل الكثير وقال
له المتصور لهم لم تغشنا قال

کی گئی ہے کہ فقہ و احکام کے علم کا نام
ہے اور فرمایا کہ جس نے علم دنیا کے لئے
حاصل کیا وہ علم کی برکت سے محروم رہے
گا اور وہ علم اسکے قلب میں راسخ نہ ہوگا
اور اس سے کوئی بھی نفع حاصل نہ کر سکے گا
اور جس نے علم دین کی خاطر خریدا اس کو
اس میں برکت ہوگی اور وہ اس کے دل
میں راسخ ہوگا اور فیض حاصل کرنے
والے اسکے علم سے مستفیض ہوتے ہیں
اور آپ نے ابراہیم بن ادہم سے فرمایا کہ
اے ابراہیم آپ کو عبادت کا اچھا حصہ
نصیب ہوا ہے تو آپ نے علم بھی حاصل
کر لیا ہے کیونکہ وہ عبادت کی جڑ ہے اور
اسی سے معاملات کی درستی ہوتی ہے
اور آپ نے فرمایا کہ جس نے حدیث طلب کی
اور فقہ حاصل نہ کی اسکی مثال ایسی ہے
جیسے کوئی آدمی دوائیں جمع کرے اور اسکا
نفع اس کو معلوم نہ ہو حتیٰ کہ طبیب آئے
اور بتائے جیسے کہ محدث اپنی حدیث کی
وجہ نہیں جانتا حتیٰ کہ فقیہ آئے۔ جب
تم کو دنیاوی ضرورتوں میں سے کوئی ضرورت

لَا نَه لَيْسَ عِنْدِي مَا أَخَافُكَ
 عَلَيْهِ وَأَنْ قَرِيبَتِي فِتْنَتِي وَأَنْ
 اقْصَيْتَنِي أَجْزَيْتَنِي وَقَالَ لَا مِير
 الْكَرْفَةِ كَسْرَةً خَبِرْ وَقَعِبْ مَاءَ
 وَفِرْ وَثُوبَ مَعَ السَّلَامَةِ خَيْر
 مِنَ الْعَيْشِ فِي نَعِيمٍ يَكُونُ مِنْ
 بَعْدَهُ نَدَامَةٌ وَكَانَ يَقُولُ
 إِذَا تَكَلَّمْتُ عِنْدَكَ فِي النَّاسِ إِيَّائِي
 وَنَقَلَ مَا لَا يُحِبُّهُ النَّاسُ عَفَا
 اللَّهُ عَنْ قَالٍ فِينَا مَكْرُوهًا
 وَرَحِمَ اللَّهُ مَنْ قَالَ فِينَا
 جَمِيلًا تَفَقَّهُوا فِي دِينِ اللَّهِ
 تَعَالَى وَذَرُوا النَّاسَ وَمَا قَدْ
 اخْتَارُوا لَا نَفْسَهُمْ فِي حُجُومِهِمْ
 اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْكُمْ وَقَالَ مَنْ
 كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ هَانَتْ
 عَلَيْهِ الدُّنْيَا وَكُلُّ شِدَّةٍ فِيهَا
 مِنْ قِطْعٍ عَلَيْكَ حَدِيثُكَ فَلَا
 تَعْدُ فَإِنَّهُ قَلِيلٌ الْمَحَبَّةُ فِي
 الْعِلْمِ وَالْإِدْبِ لَا تَجْمَعُ لِحَبِيبَةٍ
 الذَّنْبُ وَهُوَ نَفْسُكَ وَالْهَالُ

در پیش ہو تو اس وقت تک نہ کھا و جب
 تک کہ اس ضرورت کو پورا نہ کر لو۔ کیونکہ
 کھانا عقل کو متغیر کرتا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ
 زائد کھانا عقل کو متغیر کرتا ہے۔ اور منظور
 نے آپؐ دریافت کیا کہ تم ہمارے پاس
 کیوں نہیں آتے آپؐ فرمایا اس لئے کہ
 میرے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس
 کا مجھے آپؐ خطرہ ہو۔ اور اگر آپؐ مجھ کو
 قرب عطا کریں گے تو فتنہ میں ڈالیں گے
 اور اگر دور کریں گے تو مجھ کو رسوا کریں گے
 آپؐ نے کوفہ کے امیر سے کہا کہ روٹی کا ٹکڑا
 اور پانی کا پیالہ اور لباس سلامتی کے
 ساتھ اس عیش کی زندگی سے بہتر ہے
 کہ جس کے بعد ملامت ہو۔ جب آپؐ کے
 سامنے کوئی لوگوں کی موت و گئی میں کلام کرتا
 تو آپؐ فرماتے کہ ایسی باتوں سے بچو جنکو
 لوگ ناپسند کرتے ہوں اور اللہ اس کو
 معاف کرے جس نے ہمارے بارے میں
 کوئی بری بات کہی ہو اور اللہ اس پر رحم
 کرے کہ جس نے ہمارے بارے میں کوئی
 اچھی بات کہی۔ اللہ کے دین میں نقد حاصل

لنغيضك وهو الوارث ما قاتل
أحد عليا إلا وعلى أعلى بالحق
منه ولولا ما شاء من علي
فيهم ما علم أحد كيف السيرة
في قتال بغاة المسلمين ونظير
هذا قول الشافعي رحمه الله
أخذت أحكام البغاة وقالهم
من قتال على لمعاوية رضي
الله عنهما وأجاب في مسألة
فقيه له لا يزال هذا المصير
أى الكوفة بخير ما أبقاك
الله تعالى فيه فقال

شعر

خلت الدنيا فسدت غير مسود
ومن العناء تفردى بالسود
وتقدم ولده حهاد ليصلى
بالناس فاخذ ابو حنيفة
بهم جامع ثوبه فاخرة وقدم
غيره فقال يا أبت تفضحني
قال بل أردت ان تفضح نفسك
فمنعتك اذ لو صليت فقال

کہ رو اور لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دے
وہ اپنے لئے جو چاہیں پسند کر لیں۔ خدا ان
کو تمہارا محتاج کرے گا۔ آپ نے فرمایا کہ
جس کو اپنی جان معزز نظر آئی دنیا اسکے
سامنے حقیر ہوئی اور اس کی ہر سختی سہج ہوئی
جو تمہاری بات کاٹ دے تم اس کا اعادہ
نہ کرو کیونکہ وہ علم و ادب کے کم محبت نہ کھنے
والا ہے۔ اپنے دوست کے لئے گناہ جمع
نہ کرو۔ دوست تیرا نفس ہے اور مال تیرے
دشمن کے لئے ہے اور وہی وارث ہے
جس نے بھی حضرت علیؑ سے قتال کیا حضرت
علیؑ شہنشاہ میں اس سے اعلیٰ تھے اور اگر
حضرت علیؑ کا برتاؤ جو ان کے ساتھ تھا
مشہور نہ ہوتا تو پتہ نہ چلتا کہ مسلمان باغیوں
کے ساتھ قتال کس طرح ہوتا ہے اور اسی
کی نظر امام شافعی کا قول ہے کہ میں نے
باغیوں کے اور ان سے قتال کے احکام
علیؑ اور معاویہؓ کی جنگ سے حاصل کئے
آپ نے ایک مسئلہ کا جواب دیا تو کسی نے
کہا کہ یہ شہر یعنی کوفہ اس وقت تک
بھلائی سے رہے گا جب تک آپ اس

میں ہیں۔

شعر

”شعر خالی ہو گئے تو بلا سردار بناتے سردار

بن بیٹھا۔ اور تکلیف دہ امر یہ ہے کہ میں سرداری میں تنہا ہوں نہ آپ کے صاحبزادے حماد آگے بڑھے تاکہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو آپ نے ان کو کپڑوں سے پکڑ کر پیچھے کر لیا تو انھوں نے کہا کہ اے ابا جان آپ مجھے رسوا کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ بلکہ تم نے اپنے آپ کو رسوا کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے روک دیا ہے کیونکہ اگر تم نماز پڑھاتے تو کوئی کہتا کہ تم نے جو نماز اس کے پیچھے پڑھی ہے واپس لوٹاؤ۔ اب یہ بات کتابوں میں لکھ دی جاتی پھر اس کی شرمندگی قیامت تک باقی رہتی۔

اٹھائیسویں فصل آپ کی جفاکشی

کے بیان میں جبکہ آپ کو جلیل القدر

مراتب دینے کا ارادہ کیا۔ مثلاً

قضا اور بیت المال کی نگرانی

لیکن آپ نے انکار کر دیا۔

ربیع کا بیان ہے کہ یزید بن عمرو بن

ہبیرہ متولی عراق (منجانب مروان بن

محمد بنو امیہ کا آخری بادشاہ) نے مجھ کو بوضیفہ

الفصل الثامن والعشرون

فی محنتہ لما أُرَادُوا

تولیتہ الوظائف

الجليلة كالقضاء و

نظر بیت المال فامتنع

قال الربیع ارسلنی لاحضار

یزید بن عمرو بن ہبیرہ

متولی العراق لمروان بن

محمد آخر ملوک بنی امیة
 فاراده علی بیت المال فابی
 فضریه اسواط و بسط هذه
 القصة ان ابن هبيرة كان
 والیاً علی العراق من بنی امیة
 فظهرت الفتنة بالعراق فجمع
 فقهاء العراق فولی کلاً منهم
 شیاً من عمله وأرسله الی
 ابی حنیفة لیكون علی خاتمه
 ولا ینفذ کتاب ولا یمخرج
 شیء من بیت المال الا من
 تحت یدہ فامتنع فحلف
 ان لم یفعل لیضربنہ فقال
 له الفقهاء ننشدک اللہ لا
 تہلک نفسک فاننا اخوانک
 وکلنا کارہ لہذا الا مروم
 نجد بدامن قبولہ فابی وقال
 لو أراذنی أن اعد لہ أبواب
 المسجد لم أفعل فکیف
 وهو یرید أن یمکت بضرب
 عنق رجل مسلم أمی مثلاً و

کے بلانے کو بھیجا لیکن آپ نے کسی بھی عہدے
 کے لینے سے انکار کر دیا تو اس نے آپ کو
 کوڑے لگوائے اور اس قصہ کو تفصیل سے
 بیان کیا کہ ابن ہبیرہ عراق کا بادشاہ تھا
 نبو امیہ کی جانب سے عراق میں فتنہ ظاہر ہوا تو
 اس نے فقہائے عراق کو جمع کیا اور ہر ایک کو
 اپنے کام میں سے کچھ حصہ سپرد کر دیا اور ابن
 ہبیرہ نے ابو حنیفہ کی طرف بھیجا تاکہ آپ
 ان کی انگوٹھی کے محافظ بنے رہیں اور کوئی
 خط اور کوئی چیز بھی بیت المال سے آپ ہی
 کے ہاتھ سے نکلے تو آپ نے انکار کیا تو اس
 نے قسم کھائی کہ اگر ایسا نہ کرو گے تو میں تم کو
 ضرور ضرور ماروں گا۔ تو فقہانے آپ سے
 کہا کہ ہم آپ کو خدا کا واسطہ دیتے ہیں کہ
 آپ اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالیں کیونکہ
 ہم بھی آپ ہی کے ہیں اور اس چیز کو ناپسند
 کرتے ہیں لیکن اس کے قبول کرنے سے چارہ
 کار نہیں آپ نے انکار کر دیا اور کہا کہ اگر یہ
 مجھ سے یہ کہیں کہ میں ان کے لئے مسجد کے
 دروازوں کو شمار کروں تو یہ بھی نہ کروں گا
 تو اب اس سے اندازہ کیجئے کہ اگر وہ کسی

خص ذلك لون القتل اعظم
 الكبار بعد الشرك واختم
 انا على ذلك الكتاب فوالله
 لا ادخل في هذا ابدا فحبسه
 صاحب الشرطه جمعيت لهم
 يضربه ثم ضربه اربعة عشر
 سوطا في رواية انه ضرب
 اياما متواليه فجاء رجل ابن
 هبيرة فقال له ان الرجل
 ميت فقال قل له يخرجنا
 من يميننا فساله فقال لوسايني
 ان اعد له ابواب المسجد ما
 فعلت دعوني استشير اخواني
 في ذلك فاعتنم ابن هبيرة
 ذلك فامر بتخليته فركب
 روابه وهرب الى مكة سنة
 مائة وثلاثين فاقام بها الى
 ان صارت الخلافة للعباسية
 فقدم الكوفة زمن المنصور
 فاكومه واجله وامر له
 بعشرة الآف درهم وجاريه

مسلمان کی گردن مارنے کا حکم دے مثلاً
 اور اس کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ یہ بڑے
 گناہوں میں سے ایک ہے شرک کے بعد
 اور پھر میں ان کے خطیر مہم لگاؤں بخدا میں
 یہ کام کبھی نہ کر دوں گا۔ چنانچہ کو تو ال نے
 آپ کو قید کر دیا۔ دو جمعہ اسی طرح رکھا اور
 مارا نہیں پھر چودہ کوڑے مارے اور ایک
 روایت میں ہے کہ پے درپے مارا تو ایک
 شخص نے آکر بن ہبیرہ کو بتایا کہ ابو حنیفہ
 تو مر ہی جائیں گے تو اس نے کہا کہ ان سے
 کہو کہ وہ ہم کو ہماری قسم سے عہدہ برا کر دیں
 چنانچہ اس شخص نے یہ بات آپ سے آکر
 کہی تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ مجھ سے مسجد کے
 دروازے شمار کرنے کو بھی کہیں گے تو میں
 راضی نہیں۔ مجھے چھوڑ دو تاکہ میں اپنے
 ساتھیوں سے مشورہ کر لوں تو ابن ہبیرہ
 نے اس کو غنیمت سمجھا اور ان کو چھوڑ دیا تو
 آپ اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر مکہ کو گئے
 میں فرار ہو گئے۔ اور وہیں مقیم رہے شکر
 خلافت عباسیین کے ہاتھ آئی تو منصور
 کے زمانے میں وارد کوفہ ہوئے اس نے

فأبی قبول ذلك وروی الخطیب
واقعة أخرى له مع ابن هبيرة
هي انه كلمه في أن يلي الكوفة
فأبی عليه فضربه مائة سوط
وعشرة أسواط في كل يوم
عشرة أسواط وهو على الاقمتاع
فلما رأى ذلك خلى سبيله وفي
رواية انه أهره بولاية القضاء
فاصتنم فجمسه فقبل له انه
حلف ان لا يخرجك حتى تلى
ولاية وانه يريد بناء تعد له
اللبين فقال والله ولوسألتني
ان أعدل له أبواب المسجد ما
فعلت ولما خلى سبيله قال
كان غم والدتي بضربي على
أشد من الضرب وفي رواية
انه أمر بضربه على رأسه
فانتفخ رأسه ثم أمر بضربه
على رأسه فانتفخ رأسه ثم
أمر باطلاقة وذكر انه رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم

آپ کی بہت تعظیم و تکریم کی اور دس ہزار
درہم اور ایک باند کی دینے کا حکم دیا لیکن
آپ نے یہ پیش کش قبول کرنے سے انکار کر دیا۔
اور خطیب نے ابن ہبیرہ کے ساتھ آپ کا
ایک اور واقعہ بیان کیا اور وہ یہ ہے کہ
اس نے آپ کے یہ کہا تھا کہ آپ والی کوفہ
بن جائیں تو آپ نے انکار کر دیا جس کی پاداش
میں اس نے آپ کو ایک سو دس کوڑے
لگوائے ہر دس کوڑے لگوائے جاتے مگر
آپ اپنے موقف سے نہ ہٹتے جب اس نے
آپ کی یہ کیفیت دیکھی تو آپ کو رہا کر دیا
اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے آپ کو
عہدہ تضا کے قبول نہ کرنے پر قید کیا تو کسی
نے آپ کے کہا کہ وہ آپ کو اس وقت تک
آزادی نہ دے گا جب تک کہ آپ تلایت
کو قبول نہ کریں اور یہ کہ وہ ایک عمارت
بنانا چاہتا ہے اس کی اینٹیں آپ شمار کریں
تو آپ نے فرمایا کہ بخدا اگر وہ مجھ سے کہے کہ میں
اسکے لئے مسجد کے دروازے شمار کروں تو
تو میں ایسا بھی کرنے کو تیار نہیں جب
آپ کو رہا کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میری والدہ کا

فی النوم وهو یقول له أما
تخاف الله تعالی تضرب رجلا
من امتی بلا جرم وهدرہ
فأرسل الیہ فأخرجہ واستحلہ
وکان احمد بن حنبل لما ضرب
فی محنتہ یتذکر حال ابی حنیفہ
وینتہز رحم علیہ ووقع لہ مع
النصور نخو ذلک وذلک أن
ابن ابی لیلی قاضی الکوفۃ لہما
قال النصور دخلت الکوفۃ من
حاکم عدل ثم أمر بحمل ابی
حنیفہ وصعرو الثوری و
شریک فحملوا الیہ فقال لہم
أبو حنیفہ أخصن فیکم
تخمینا أما أنا فأحتال وأتخلص
وأما مسعر فیتجانن وأما
سفیان فیہرب وأما شریک
قیقہ فلما قربوا من بغداد أظہر
سفیان انه یرید قضاء الحاجۃ
فجلس الموکل بہ ینتظرہ فرأی
سفینۃ فقال لملاحھا ان لم

میری مار پر غمگین ہونا میرے لئے مار سے
زائد تھا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے
سر پر مارنے کا حکم دیا گیا حتی کہ سر پھول
گیا پھر چھوڑنے کا حکم دیا گیا اور ایک روایت
میں ہے کہ اس نے خواب میں حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ فرما رہے
ہیں کہ کیا تجھے خوف خدا نہیں کہ تو میری امت
کے ایک شخص کو بلا جرم مار رہا ہے اور اپنے
اس کو ڈرا رہا اس پر منصور نے آپ کو برا کر دیا
اور حضرت احمد بن حنبل کو جب مارا گیا تو آپ
ابو حنیفہ کے حال کو یاد کرتے تھے اور منصور
کے ساتھ بھی آپ کا یہی معاملہ ہوا اور اسکی
وجہ یہ ہوئی کہ ابن ابی لیلی قاضی کوفہ کل جب
انتقال ہوا تو منصور نے کہا کہ کوفہ ایک
منصف حاکم سے خالی ہو گیا پھر ابو حنیفہ مسعر
ثوری اور شریک کے بلانے کا حکم دیا چنانچہ
ان کو لایا گیا راستہ میں ابو حنیفہ نے ان
حضرات سے کہا کہ میں آپ لوگوں کے
مستقبل کے بارے میں اندازہ لگاتا ہوں
میں تو کوئی حیلہ کر لوں گا اور رہائی حاصل
کر دوں گا مسعد دیوانہ بن جائیں گے سفیان

تمسکني منها ذبح تحت تاویل قوله
 صلى الله عليه وسلم من جعل
 قاضيا فقد ذبح بغير سكين و
 دفع للملاح دراهم فلما لم يجد
 الميركل به هرب ايضا فلما دخلوا
 على المنصور تقدم اليه مسعر
 فقال له هات يدك كيف انت
 وروايت واولادك فقال اخرجه
 فانه مجنون وعرض على ابى حنيفة
 تولية القضاء فأبى عليه فحلف
 ليفعلن فحلف ابو حنيفة أن
 لا يفعل فأعاد المنصور فأعاد
 ابو حنيفة فقال له الربيع
 الحاجب أرتري أمير المؤمنين
 يحلف قال هو أقد ر على كفارة
 يمينه منى على كفارة يميني
 فامر بجسه ثم دعا به فقال
 أترغب عما نحن فيه فقال صل
 الله أمير المؤمنين يا أمير
 المؤمنين اتق الله ولا تشرك
 في امانتك من لا يخاف الله

بھاگ جائیں گے۔ شریک پھنس جائیں گے
 جب یہ لوگ بعد اود کے قریب آئے تو سفیاں
 نے کہا کہ مجھ کو قضائے حاجت کے لئے جانا
 ہے تو آپ کا محافظ بیٹھ کر آپ کا انتظار کرنے
 لگا تو آپ نے ایک کشتی دکھی آپنے کشتی
 کے ملاح سے کہا کہ اگر تم نے مجھ کو نہ بچایا تو
 مجھے ذبح کر دیا جائے گا۔ آپنے حضور اکرم
 صلعم کے قول کی تاویل کی کہ جو قاضی بنایا
 گیا وہ بلا پھری کے ذبح کیا گیا۔ چنانچہ آپنے
 آپنے ملاح کو چند درہم دیئے جب آپنے
 محافظ نے آپ کو نہ پایا تو وہ بھی فرار ہو گیا
 جب منصور کے پاس پہنچے تو مسعر آگے
 بڑھے اور کہا کہ اپنا ماتھہ لاؤ۔ تم کس طرح
 ہو۔ تم، تمہارے گھوڑے، اور تمہاری
 اولاد کس طرح ہے منصور نے کہا کہ اسکو
 دربار سے باہر کر دیو دیوانہ ہے۔ ابو حنيفة کو
 عہدہ قضا پیش کیا گیا لیکن آپنے انکار کر دیا
 اس پر منصور نے قسم کھائی کہ آپ کو
 یہ عہدہ ضرور پورا کرنا پڑے گا آپ نے قسم
 کھائی کہ ہرگز نہیں منصور نے قسم دہرائی
 تو ابو حنيفة نے بھی دہرائی تو ذریعہ حاجب

والله ما انا ما من الرضا فكيف
 اكون ما من الغضب فلا
 اصله لذك فقال كذبت انت
 قصله لذك فقال يا امير المؤمنين
 قد حكمت على نفسك ان كنت
 صادقاً فقد اخبرت امير المؤمنين
 اني لا اصلح وان كنت كاذباً فكيف
 يحل لك ان تولي قاضياً كذا ابا دم
 ذلك فاني رجل صولي ولا يكاد
 العرب ترضى بان يكون عليهم
 صولي فامر به الى الحبس وعرض
 على شريك ذلك فقبله فهجرة
 الثوري فقال امكنك الهرب
 فلم تهرب وما قيل انه تولي
 عد اللين اياما ليكفر عن يمينه
 رده الائمة بان الصحيح انه
 قوفي السجن من الضرب او السم
 كما ياتي

نے آپ کے کہا کہ آپ نے نہیں دیکھا کہ امیر المؤمنین
 قسم کھا رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ قسم کے
 کفارہ پر بہ نسبت میری نافرمانی تو
 تو منصور نے آپ کو قید کرنے کا حکم دیا۔
 پھر بلا کر کہا کہ کیا آپ اپنی بات رجوع
 کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ امیر المؤمنین
 کے حال کو درست کرے آپ اللہ سے
 خوف کیجئے اور اپنی امانت میں اس کو
 شریک نہ بناؤ جو اللہ سے نہ ڈرتا ہو بخدا
 رضا مندی کے عالم میں اپنے آپ سے
 خوف نہیں تو غضب کا عالم کیا ہوگا تو
 میں اس منصب عظیم کی صلاحیت
 نہیں رکھتا۔ منصور نے کہا تم نے جھوٹ
 بولا تم صلاحیت رکھتے ہو آپ نے فرمایا
 کہ اے امیر المؤمنین اگر میں سچا ہوں تو
 آپ نے اپنے خلاف فیصلہ کر لیا کیونکہ میں
 نے خبر دی ہے کہ میں صلاحیت نہیں
 رکھتا اور اگر میں جھوٹا ہوں تو آپ کو کب

روا ہے کہ جھوٹے شخص کو قاضی بنائیں۔ پھر میں غلام زادہ ہوں اور عرب اس پر راضی
 نہ ہوں گے کہ ان پر غلام زادہ حاکم ہو تو منصور نے آپ کو قید کرنے کا حکم صادر کر دیا
 اور شریک پر اس سے قبل عہدہ قضاء پیش کیا گیا تھا مگر انھوں نے قبول کر لیا تھا تو

ثوری نے ان کو ڈانٹا اور کہا کہ جب تم بھاگ سکتے تھے تو کیوں نہ بھاگے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ آپ نے ایک عرصہ تک ایٹیں شمار کرنے کا عہدہ قبول کر لیا تھا اس کو ائمہ نے رد کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ آپ کی وفات قید خانے میں مارنے یا زہر خورانی کے باعث واقع ہوئی جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

اتیسویں فصل آپ کی قرأت کی سند کے بیان میں

متعدد طریق سے مروی ہے کہ آپ نے قرأت قراء سبعہ کے ایک فارسی عاصم سے سیکھی۔ اور مفسرین وغیرہ کی ایک جماعت نے آپ کی جانب قرأت شاذہ کو منسوب کیا ہے کہ ان میں سے آپ نے اپنے لئے قرأت منتخب کر لی تھی لیکن حفاظ کے ائمہ متاخرین نے ان کے اس الزام پر طعن اور تشنیع کی ہے کیونکہ ان معترفین کو ایک کتاب سے شبہ ہو جس پر ابو حنیفہ سے یہ چیز منقول ہے۔ وہ کتاب محمد بن جعفر خزاعی کی ہے جس کو انھوں نے ابو حنیفہ کی قرأت میں تصنیف کیا ہے۔ حالانکہ علماء کی ایک جماعت

الفصل التاسع والعشرون فی سند فی القراءۃ

جاء فی عدۃ طرق انه اخذ القراءۃ عن الامام عاصم أحد القراء السبعة ووقع لجماعة عن المفسرین وغیرهم انهم نسبوا الیه قرأت شاذة اختار القراءۃ بها وقد شنع ائمة من الحفاظ المتأخرین علیہم فی ذلك وانهم اغتروا فی نقل ذلك عنه علی کتاب لشخص اسمه محمد بن جعفر الخزاعی الفہ فی قرأت ابی حنیفۃ وقد صرح جماعة منهم الدارقطنی بان ذلك الكتاب موضوع لا اصل له وابو حنیفۃ

جن میں دارقطنی بھی شریک ہیں، کا بیان ہے کہ یہ کتاب موضوع اور بے اصل ہے اور ابو حنیفہ اس سے بری ہیں کیونکہ وہ عقلمند ترین اور بہت دیا تدار تھے

اس لئے وہ قرأت متواترہ سے عدول کر کے قرأت شاذہ کی طرف کیوں آتے جب کہ ان میں بہت سی قرآتوں کی کوئی وجہ بھی نہیں۔

بري من ذلك اذ هو اعقل و
ادين من ان يعدل عن القرات
المتواترة الى قرات شاذة ولا
وجه لكثير منها

تیسویں فصل آپ کی سند حدیث کے بیان میں

یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ آپ نے ائمہ تابعین وغیرہم چار ہزار شیوخ سے علم حاصل کیا ہے اس لئے ذہبی وغیرہ نے آپ کو طبقات حفاظ محدثین میں شامل کیا ہے اور جو یہ گمان کرے کہ آپ نے حدیث کو کم اہمیت دی تو یہ اس کا تساہل ہے یا پھر حسد ہے۔ کیونکہ اگر وہ ایسے ہوتے تو اس قدر بے شمار مسائل کا نکالنا ان کے لئے کیونکر ممکن ہوتا۔ حالانکہ دلائل شرعیہ سے مخصوص طریقہ کے مطابق استنباط کرنے والے آپ ہی تھے اور یہ

الفصل الثلاثون فی سندہ فی الحدیث

مرانه أخذ عن أربعة آلاف
شيخ من أئمة التابعين وغيرهم
ومن ثمة ذكره الذهبي وغيره
في طبقات الحفاظ من المحدثين
ومن زعم قلة اعتناؤه بالحدیث
فهو ما لتساهلة أو حسد لا
أذیف يتأقی لمن هو كذلک
استنباط مثل ما استنبطه من
المسائل التي لا تخصی كثرة
مع انه أول من استنبط من
الدلة على الوجه المخصوص

المعروف في كتب اصحابه رحمة
 الله عليهم وارجل اشتغاله
 بهذا الزهر لم يظهر حدیثه
 في الخارج كما ان ابا بكر وعمر
 رضي الله عنهما لما اشتغلا
 بهما لم يسلما من العامة لم
 يظهر عنهما من رواية الاحاد
 مثل ما ظهر عن دونهما حتى
 صار الصحابة رضوان الله
 عليهم وكذلك مالك وشافعي
 لم يظهر عنهما مثل ما ظهر عن
 تفرغ للرواية كابي نرعة وابن
 معين لا يشتغالها بذل الا
 ستنباط على ان كثرة الرواية
 بدون رواية ليس فيه كبير
 مدح بل عقد له ابن عبد البر
 بابا في ذمه ثم قال الذي عليه
 فقهاء جماعة المسلمين وعلمائهم
 ذم الاكثر من الحديث بدون
 تفقه ولا تدبر وقال ابن شبر
 مة اقل الرواية تفقه وقال

مخصوص طريقة آپ کے شاگردوں (رحمہم اللہ)
 کی کتب میں مذکور ہے اور چونکہ آپ
 اس اہم کام میں مشغول رہے اس لئے
 آپ کے فن حدیث کا چرچا نہ ہو سکا۔
 جس طرح کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما
 مسلمانوں کے معاملات میں مشغولیت
 کی بنا پر اس درجہ روایات احادیث
 نہ ہوئی جس درجہ کہ آپ سے کم مرتبہ
 اور حنبلہ کم عمر صحابیہ (رضوان اللہ علیہم)
 ہوئی اور اسی طرح مالک اور شافعی سے اس
 قدر احادیث ظاہر نہیں ہوئیں جس طرح کہ
 ان حضرات سے جو کہ محض اسی کام کے
 ہو رہے تھے۔ جیسے ابو زرہ اور ابن معین
 کیونکہ وہ دونوں حضرات استنباط مسائل
 میں مصروف تھے۔ علاوہ بریں کثرت
 روایت بلا درایت کے کچھ زائد مستحق
 تعریف نہیں بلکہ ابن عبد البر نے تو اس
 کی مذمت میں مستقل ایک باب باندھ
 دیا ہے اور فرمایا ہے کہ مسلم فقہا کے
 نزدیک بغیر تفقہ کے کثرت سے روایت
 کرنا اچھا نہیں اور ابن شبر نے کہا کہ کم

روایت بھی تقفہ ہے اور ابن مبارک نے کہا کہ قابل اعتماد چیز اثر ہے اور صرف وہ رائے قبول کرو جو حدیث کی تفسیر کرے ابو حنیفہ کی معذرتوں میں سے یہ بھی ہے جس کا خلاصہ آپ کے اس قول سے ظاہر ہے کہ کسی شخص کے لئے حدیث بیان کرنا اس وقت تک روا نہیں جب تک کہ وہ اس حدیث کو سننے کے دن سے بیان کرنے تک یاد نہ رکھتا ہو تو ان کے نزدیک روایت جب ہی صحیح ہوگی جبکہ کوئی شخص اس کو یاد رکھنے والا ہو اور خطیب نے اسرائیل بن یوسف سے روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ بہت اچھے شخص تھے آپ کو ہر وہ حدیث یاد تھی جس میں فقہ تھا اور آپ ایسی حدیثوں کے بہت متلاشی تھے اور ابو یوسف سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے ابو حنیفہ سے زائد حدیث کی تفسیر جاننے والا اور اس کے فقہی نکات پہچاننے والا نہ دیکھا اور میں نے جب کبھی کسی چیز میں ان کی مخالفت کی اور

ابن المبارک لیکن الذی یعتقد علیہ الاثر وخذ من الرائی ما یفسر لك الحدیث ومن اعذار ابی حنیفة ایضا ما یفیدہ قولہ لا ینبغی للرجل أن یحدث من الحدیث الا بما حفظہ یوم سمعہ الی یوم یحدث بہ فہو لا یری الزفایۃ الا لمن حفظہ وروی الخطیب عن اسرائیل بن یونس انه قال نعم الرجل النعمان ما کان احفظہ بکل حدیث فیہ فقہ واشد فحصہ عنہ واعلم بہا فیہ من الفقہ وعن ابی یوسف ما رأیت أحدا أعلم بتفسیر الحدیث ومواضع النکت التی فیہ من الفقہ من ابی حنیفة وقال ایضا ما خالفہ فی شئ قط فتدبرتہ الا رأیت مذہبہ الذی ذہب الیہ المجتہ فی الآخرة وکنت ربہا علت الی الحدیث فکان ہوا بصری بالحدیث الصحیح منی وقال کان اذا صمم

علی قول درت علی مشائخ الکوفة
 هل اجد فی تقریبة قوله حدیثا
 أو أترا فربما وجدت الحدیثین
 والثلاثة فانیتہ بها فمهما ما
 یقول فیہ هذا غیر صحیح او
 غیر معروف فاقول له وما علمت
 بذلك مع انه یوافق قولك فبقول
 اناعالم یعلم اهل الکوفة وکان
 عند الاعمش فسل عن مسائل
 فقال لا بی حنیفة ما تقول
 فیها فاجابه قال من این لك
 هذا قال من احادیثك التي
 رویتها عنك و سروله عدة
 احادیث بطرفها فقال الاعمش
 حسبك ما حدثتك به فی
 مائة یوم متحدثنی به فی ساعة
 واحدة ما علمت انك تعمل
 بهذه الاحادیث یا معشر
 الفقهاء انتم اطباء ومحن
 الصیادلة وانت ایها الرجل
 اخذت بكل الطرفین وقد

پھر اس پر غور کیا تو ان کے مذہب کو آخرت
 کے لحاظ سے زائد موجب نجات پایا اور بسا
 اوقات میں حدیث کی طرف استدلال میں
 رجوع کرتا تو وہ مجھ سے زائد حدیث صحیح
 کو جاننے والے تھے آپ نے فرمایا کہ جب
 ابو حنیفہ کسی مسئلہ پر بحث کی اختیار کر لیتے
 تو میں کوفہ کے مشائخ کے پاس جاتا کہ ان
 کی تقویت میں کوئی حدیث یا اثر صحابی
 مل جائے۔ تو بسا اوقات دو دو تین تین
 مل جاتیں ہیں وہ لے کر حاضر ہوتا تو ان
 میں سے کسی کے بارے میں فرما دیتے کہ
 یہ صحیح نہیں ہے یا غیر معروف ہے تو میں
 ان سے دریافت کرتا کہ آپ کو یہ کیسے
 معلوم ہوا حالانکہ یہ تو آپ کے قول کے
 مطابق ہے۔ تو آپ فرماتے کہ میں اہل
 کوفہ کے علم کا عالم ہوں۔ آپ اعمش
 کے پاس تھے تو ان سے چند مسائل دریافت
 کئے گئے تو انھوں نے ابو حنیفہ سے
 دریافت کیا کہ آپ ان کے بارے میں
 کیا کہتے ہیں؟ تو ابو حنیفہ نے جواب دیا تو
 اعمش نے پوچھا کہ آپ کو یہ جواب کہاں

خروج الحفاظ من احادیثہ اسانید
کثیرۃ اتصل بنا کثیر منها
کما هو مذکور فی مسندات
مشایخنا و حد فتھا بطول
الکلام علیھا مع انہ لیس
فیھا کثیر عرض ۱۲

آیا آپ فرماتے کہ آپ کی ان احادیث
جو میں نے آپ کی روایت کی ہیں اور چند
احادیث مع اسانید شمار کرادیں تو آپ
سے اعمش نے کہا کہ بس جو حدیثیں میں
نے آپ کو سون میں سنائیں وہ آپ
مجھے ایک گھنٹے میں سنانے کا ارادہ رکھتے

ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ آپ ان پر عمل
کریں گے۔ اے فقیہو تم طبیب ہو اور ہم عطار اور اے شخص تجھ کو دونوں دولتیں نصیب
ہوئی ہیں۔ حفاظ حدیث نے آپ کی احادیث سے مسانید کثیرہ تیار کی ہیں جن میں سے
بہت سی ہم تک پہنچی ہیں جیسا کہ ہمارے مشائخ مسندات سے معلوم ہوگا۔ میں نے
طوالت کلام کے خوف سے ان کو حذف کر دیا۔ پھر ان سے کوئی زائد عرض بھی متعلق
نہیں۔

الکتیسویں فصل آپ کی وفات

کے سبب کے بیان میں

یہ پہلے گزر چکا ہے کہ منصور نے آپ
کو عہدہ قضاء کے لئے بلایا اور یہ کہ
دنیا نے اسلام کے تمام قاضی آپ کے
تحت رہیں گے لیکن آپ نے انکار
کر دیا جس کی پاداش میں اس نے

الفصل الحادی والثلاثون

فی سبب وفاتہ ۱۲

مران المنصور طلبہ
للقضاء وان یکون قضاة
بلاد الاسلام من تحت امرہ
فامتنع فحبسہ وکان یوسل
لہ ان اجبت الخلاص فاقبل

فیمتنم ولما شد دالہ متنم
 امران یخرج کل یوم فیضرب
 عشرة اسواط وینادی علیہ
 فی الاسواق فاخرج وضرب
 ضربا موجعا حتی سال الدم
 علی عقبیہ ونودی علیہ وهو
 کذلک فی الاسواق ثمر اعید
 الی الحبس وضیق علیہ تضییقا
 شدید احتی فی ماکلہ ومشر بہ
 ثمر فعل بہ ذلک الضرب الشدید
 والنداء فی الیوم الثانی والثالث
 ثمر هکذا الی عشرة ایام
 وحینئذ بکی واکد الدعاء فتوفی
 بعد خمسہ ایام وروی جماعة
 انه رفع الیہ قدح فیہ سحر
 یشرب فامتنم وقال انی لاعلم
 صافیہ ولا أعین علی فتل
 نفسی فطرح ثمر صب فی فیہ
 فہوا غبات وقبل ان ذلک کان
 بحضور المنصور وھم انه لما
 أحس بالمرت سجد فخرجت

آپ کو قید کر دیا اور اس کے بعد منصوبہ
 برابر آپ کو بیانات بھیجتا رہا کہ اگر
 رہائی چاہتے ہو تو یہ عہدہ قبول کر لو
 لیکن آپ انکار پر مصر رہے اور جب
 انکار پر آپ نے سختی کی تو اس نے حکم
 دیا کہ آپ کو روزانہ قید سے نکال کر دس
 کوڑے لگائے جائیں اور اس کا بازو
 میں اعلان کیا جائے چنانچہ آپ کو
 دردناک طریقہ پر مارا گیا حتیٰ کہ خون بہہ
 کر ایڑیوں پر گرنے لگا اور ایسی حالت
 میں بازو میں لے جا کر اعلان کیا گیا
 پھر قید خانے میں واپس کیا گیا اور
 بہت سختی کی گئی حتیٰ کہ کھانے اور
 پینے میں اور دوسرے دن ایسی درد
 ناک مار ماری اور اعلان کے عمل کو
 دہرایا اور تیسرے دن بھی حتیٰ کہ پورے
 دس روز تک یہی ہوا۔ تب آپ نے
 اور پوری تاکید سے اپنے حق میں دعا کی
 پانچ روز بعد واصل بحق ہوئے اور
 ایک جماعت نے روایت کی کہ آپ کو
 زہر کا پیالہ دیا گیا کہ آپ اسے پی لیں

خفسه وهو سجد قبل القضاء
عن القضاء لا يوجب المنصور
أن يقتله هذا القتل الشنيعة
وانما السبب في ذلك ان بعض
أعداء ابی حنیفة دس الی
المنصور ان ابی حنیفة هو الذی
اثر علیه ابراهیم بن عبد الله
بن الحسن بن الحسن بن علی
رضی الله عنهم الخارج علیه
بالبصرة فحاف خوفه شدید
اولم یقر له قرا وانه قرا
بمال کثیر فخشی المنصور
مکی مبله الی ابراهیم لانه
اعنی ابی حنیفة کان وجیها
ذامال واسع من التجارة
فطلبه لبغداد ولم یجسر
علی قتله بغير سبب فطلب
منه القضاء مع علمه بانه
لا یقبله لیتوسل بذلك
الی قتله ۱۲

مگر آپ نے انکار کیا اور فرمایا کہ مجھے معلوم
ہے کہ اس میں کیا ہے اور میں خود اپنے
آپ کو ہلاکت میں ڈالنا نہیں چاہتا چنانچہ
آپ نے اس کو پھینک دیا لیکن پھر زبردستی
آپ کے منہ میں اندرل دیا گیا جس سے آپ
کی وفات ہو گئی اور کہا گیا کہ یہ معاملہ منصور
کی موجودگی میں ہوا اور بسند صحیح مروی ہے
کہ جب آپ کو موت کا پتہ چلا تو سر بسجود ہو گئے
اور بحالت سجدہ وفات واقع ہوئی۔
کہا جاتا ہے کہ محض عہدہ قضا کا قبول
کرنا اس بات کا مقتضی نہیں کہ منصور
آپ کو اس برے طریقے پر شہید کرے تاہم
اس کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے
بعض دشمنوں نے منصور سے خفیہ طور
پر کہا کہ آپ ہی نے ابراہیم بن عبد الله
بن حسن بن حسن بن علی رضی اللہ عنہم
کو ان کی بغاوت پر براہیغتہ کیا انھوں
نے بصرہ میں خروج کیا تھا، چنانچہ اس
کو بہت ڈر ہوا اور کسی کل چین نہ آیا
اور آپ نے ان کو مالی تقویت بھی پہنچائی
تھی چنانچہ منصور کو آپ کے ابراہیم کی طرف میلان سے بہت خطرہ ہوا کیونکہ آپ

وجاہت اور کثیر مال والے تھے اور تابرجھے۔ چنانچہ اس نے آپ کو بغداد بلایا اور بلا سبب آپ کے قتل کی جسارت نہ کر سکا اس لئے اس نے آپ سے عہدہ قضا قبول کرنے کو کہا جب کہ اسے علم تھا کہ آپ ایسا ہرگز نہ کریں گے صرف اس لئے کہ یہ آپ کے قتل کا بہانہ بن جائے۔

الفصل الثانی والثلاثون فی تاریخ وفاتہ ۱۲

اتفقوا علی انه رحمة الله
عليه مات سنة مائة و
خمسین عن سبعین سنة
والقول الذی انه مات فی
مائة سنة واحدی وخمیسین
غلط کما صرحوا به قال کثیر
و کان موته فی رجب و
قیل شعبان وقیل نصف
شوال ولحق یخلف غیر ولد

جماد ۱۲

بتیسویں فصل آپ کی وفات کی تاریخ کے بیان میں

مورخین کا اتفاق ہے کہ آپ رحمۃ اللہ
علیہ ۱۵۰ھ میں بعمر ستر سال واصل
بحق ہوئے اور یہ قول کہ آپ کی وفات
۱۵۱ھ میں ہوئی غلط ہے جیسا کہ یہ
مورخین کی صراحت سے ثابت ہے اور
یہی اکثر کا قول ہے آپ کی وفات جب
میں ہوئی اور ایک قول ہے کہ شعبان
میں اور ایک قول ہے کہ نصف شوال
میں۔ سوائے حماد کے اور کوئی اولاد
نہ چھوڑی۔

الفصل لثالث وثلثون فی تجہیزہ

لما توفي رحمه الله عليه
اخرج من مكان حبسه
فحمله خمسة انفس الى
ان اتوا به الى مكان غسله
فصله الحسن بن عماره
قاضي بغداد وصب عليه
ابورجاء عبد الله بن واقد
الهروي ولما فرغ الحسن من
غسله قال رحمت الله لم
تفطر منذ ثلاثين سنة ولم
تتوسد يمينك بالليل منذ
اربعين سنة كنت افقهنا
واعبدنا وازهدنا واجعنا
لخصال الخير وقبرت ازقبرت
الى خير وسنة واتعبت من
بعدك وما فرغوا من غسله
الا وقد اجتمع من اهل بغداد
خلق لا يحصونهم الله تعالى

تیتیسویں فصل آپ کی تجہیزہ و تکفین کے بیان میں

جب آپ کی وفات ہو گئی تو آپ کو
قید خانے سے نکالا گیا۔ پانچ آدمی وہاں
سے نکال کر غسل کی جگہ پر لائے جہاں قاضی
بغداد حسن بن عمارہ نے آپ کو غسل دیا
اور ابورجاء عبد اللہ بن واقد ہر وی نے
پانی ڈالا جب حسن آپ کے غسل سے
فارغ ہوئے تو فرمایا کہ خدا آپ پر رحم کرے
آپ نے تیس سال سے روزہ نہ چھوڑا
اور چالیس سال سے آپ کا پہلو ٹٹیک
نہ لگا سکا۔ آپ ہم سب میں زائد فقیہ
عابد زاہد اور خصال خیر کے سب سے
زائد جامع تھے آپ بھلائی اور سنت کو
اپنے ہمراہ قبر میں لے گئے اور بغداد والوں
کو عاجز کر گئے ابھی غسل سے فارغ بھی
نہ ہونے پائے تھے کہ بغداد کے بے شمار
لوگ وہاں جمع ہو گئے گویا کہ ان کو
اعلان کے ذریعہ بلایا گیا ہو آپ پر
نماز پڑھنے والوں کا شمار کیا گیا تو ایک

کانہ نویدی لہم بہوقہ و حوز من
 صلی علیہ فقیل بلغوا خمسين
 الفا وقیل اکثر واعیدت
 الصلاة علیہ ست مرات
 آخرها ابنہ حماد ولہ بقدر
 علی دفنہ الی بعد العصر من
 الزحام ومکت الناس یصلون
 علی قبرہ نحو عشرین یوما ووصی
 ان یدفن بمقابر الخیزران
 بالجانب الشرقي لان ارضها
 طيبة غیر مغصوبة ولہا بلغ
 المنصور ذلک قال یعذر فیک
 حیا وصیتا ولہا بلغ ابن جریم
 فقیہ مکة وشیخ شیخ الشافعی
 موتہ استرجع وقال ای علم
 ذهب ولہا بلغ شعبة استرجع
 وقال طفی عن الکوفة نور العلم
 اما انہم لا یرون مثله ایدا
 وبعد مدّة طویلة بنی علی
 فہرہ الملک ابوسعید المتوفی
 لخواں نرھی قبة عظیمہ والی

روایت کے بموجب پچاس ہزار
 اور ایک روایت کے مطابق اس سے
 بھی زائد تھے اور چھ مرتبہ آپ پر نماز
 پڑھی گئی آخر میں آپ کے بیٹے حماد
 نے پڑھی کثرت از دہام کے باعث
 عصر کے بعد دفن نہ کر سکے۔ اور لوگ
 آپ کی قبر پر بیس روز تک نماز پڑھتے
 رہے اور آپ نے وصیت کی کہ آپ
 کو خربوزوں والے قبرستان کے
 مشرقی حصہ میں دفن کیا جائے کہ وہ
 زمین اچھی اور غیر معصوبہ ہے اور جب
 منصور کو یہ اطلاع پہنچی تو اس نے کہا
 کہ آپ کا عذر زندگی اور موت دونوں
 حالت میں قابل قبول ہے اور جب
 ابن جریم فقیہ مکہ اور امام شافعی
 کے شیخ کے شیخ کو اطلاع پہنچی تو
 انھوں نے انا للہ وانا الیہ راجعون
 پڑھا اور فرمایا کہ کوفہ سے علم کی روشنی
 بجھ گئی اور اب وہ ان کا تطیسر کبھی
 نہ دیکھ سکیں گے اور مدت دراز کے
 بعد سلطان ابوسعید متوفی خوارزمی نے

ایک عظیم الشان قبہ آپ کی قبر پر بنایا
اور اس کے قریب ایک مدرسہ بھی

الفصل الرابع والثلاثون فیما سمع عن الهوا بعد موته

جاء عن صدقة المناذري

وكان مجاب الدعوة انه لما
دفن ابو حنيفة سمع صوتا
في الليل ثلاث ليال - يقول
(شعر)

ذهب الفقه فلا فقه لكم
فاتقوا الله وكونوا خلفاء
مات نعمان فمن هذا الذي
يحكي الليل اذا ما سجعفا
وقيل ان الجن بكتة ليلة

مات فكانوا يسمعون الصوت يهذين البيتين ولا يرون صورة
الشخص

چونتیسویں فصل ان غیبی آوازوں کے بیان میں جو آپ کی وفات کے بعد سنی گئیں

صدقہ منابری سے روایت ہے،
آپ مجاب الدعوات تھے کہ جب ابو حنیفہ
کو دفن کر دیا گیا تو تین راتوں تک مسلسل
یہ آواز آتی رہی - فقیہ رخصت ہوا اور
اب تمہارے لئے فقہ نہیں تو اللہ سے
ڈرو نعمان کا وصال ہوا -

اور کہا گیا کہ جس رات آپ کا انتقال
ہوا اس رات آپ پر جن روئے - لوگ
یہ دو شعر سنتے تھے - مگر کوئی شخص نظر
نہ آتا تھا

الفصل الخامس والثلاثون

فی نادب الائمة معه

فی مباته کما هو فی

حیاته وان قبره

یزار القضاء الحوائج

اعلم انه لعزیز العلماء

وذو الحاجات یزورون قبره

ویتوسلون عنده فی قضاء

حوائجهم ویرون نبح ذلك

منهم الامام الشافعی رحمه

الله لما کان ببغداد فانه

جاء عنه انه قال انی لا تبرک

بابی حنیفة واجی الی قبره

فاذا عوضت لی حاجة صلیت

رکعتین وجئت الی قبره

وسالت الله عنده فتقضى

سؤلیا و ذکر بعض المتکلمین

علی منهاج النور ان الشافعی

پیتیسوس فصل ائمہ کے ادب

کے بیان میں، انکے ساتھ وفات

کے بعد جیسے زندگی میں کرتے

تھے اور آپ کی قبر کی زیارت

قضاے حوائج کیلئے مفید ہے

جاننا چاہیے کہ علماء اور دیگر حاجت

مند حضرات آپ کی قبر کی مسلسل زیارت

کرتے رہتے ہیں اور آپ کے پاس آکر

اپنی حوائج کے لئے آپ کو وسیلہ بناتے

ہیں اور اس میں کامیابی پاتے ہیں ان میں

سے امام شافعیؒ ہیں جب آپ بغداد میں

تھے تو آپ کے متعلق مروی ہے کہ آپ نے

فرمایا کہ میں ابو حنیفہ سے تبرک حاصل

کرتا ہوں۔ اور جب کوئی حاجت پیش

آتی ہے تو میں دو رکعت پڑھ کر ان کی

قبر کے پاس آتا ہوں اور اس کے

پاس اللہ سے دعا کرتا ہوں تو وہ حاجت

جلد پوری ہو جاتی ہے اور بعض متکلمین

صلی الصبح عند قبرہ فلم
 یقنت فقیل لہ لم قال تأدبا
 مع صاحب هذا القبر و ذکر
 ذلك غیرہ ایضا و زاد انہ لم
 یجھربا بسبلة ولا اشکال
 فی ذلك خلافا لمن ظنہ لانہ
 قد یعرض السنہ ما یرجح
 ترک فعلها لکونہ الآن اہم
 منها و لا شک ان الاعلام
 برفعة مقام العلماء امر
 مطلوب متاکد و انہ عند
 الاحتیاج الیہ لرغم أنف
 حاسدا و تعلیم جاہل افضل
 من مجود فعل القنوت و الجہو
 بالسبلة للخلاف فیہا وعد
 الخلاف فیہ و لان نفعہ
 متعدد و نفع ذینک قاصر و لا
 شک ایضا ان الامام ابا حنیفہ
 کان لہ حساد کثیرون فی حیاتہ
 و بعد مماتہ حتی رموا بالعظام
 و سعوا فی قتله تلك القتلۃ

نے ذکر کیا کہ امام شافعی نے صبح کی نماز
 آپ کی قبر کے پاس پڑھی تو اس میں قنوت
 نہ پڑھی تو آپ نے دریافت کیا گیا کہ یہ
 کیوں؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس قبر والے
 کے ساتھ ادب کرتے ہوئے اور ان کے
 علاوہ دیگر حضرات نے بھی یہ ذکر کیا اور
 یہ اضافہ کیا کہ آپ نے بسم اللہ جہر کے ساتھ
 نہ پڑھی اور اس میں کچھ اشکال نہیں
 کیونکہ سنت کو بعض اوقات ایسے موانع
 لاحق ہو جاتے ہیں کہ جس سے اس کا نہ
 کرنا راجح ہوتا ہے اور یہ موانع اس سے
 اہم ہوتے ہیں اور یہ چیز شک سے بالاتر
 ہے کہ علماء کی رفعت شان کا ظاہر
 کرنا بہت ہی اہم مقصد ہے اور بالخصوص
 حاسدوں کو ذلیل کرنے اور جاہلوں
 کو تعلیم دینے کے وقت قنوت پڑھنے
 اور بسم اللہ جہر سے پڑھنے سے افضل ہے
 کیونکہ اس میں اختلاف ہے جب کہ
 وہ اختلاف سے پاک ہے اور اس کا
 نفع عام ہے اور ان دو چیزوں کا نفع
 کم ہے اور اس میں بھی شک نہیں کہ امام

الشيعة السابقة ولا شك
ايضا ان البيان بالفعل اظهر
منه بالقول لان دلالة الفعل
عقلية ودلالة القول وضعية
وهي ينصور فيها التخلف عن
مدلولها بخلاف الدلالة
الفعلية اذ الدلالة على كرم
زيد بفعله للكرم لا يشبهها
الدلالة على كرم بقوله اني
كريم واذا اتهدت هذا
الدواعي اتضع ان فعلنا في
لذلك افضل من فعله للقول
والجهر اظهرا والمزيد التاديب
مع هذا الامام والمزيد
شرفه وعلوه وانه من ائمة
المسلمين الذين يقصدى
بهم ويجب عليهم توقيهم
وتعظيمهم وانه ممن يستحي
منه ويتادب معه من ان
يفضل بحضرة خلاف قوله
بعد وفاته فكيف في حياته

بلو عفيف کے حاسد آپ کی زندگی اور
وفات کے بعد بہت تھے حنکے آپ پر
بڑے بڑے الزام رکھے اور آپ کے اس
بدترین قتل میں کوشاں ہوئے جس کا
ذکر ہوا اور ظاہر ہے کہ عملی طور پر کسی چیز کا
ظاہر کرنا اس کو قولی طور پر ظاہر کرنے سے
بہتر ہے کیونکہ عمل کی دلالت عقلیہ ہے
اور قول کی دلالت وضعی ہے اور اس
میں تخلف متصور ہے بخلاف دلالت
فعلیہ کے کیونکہ زید کے کرم پر اس کے
عملی کرم سے جو دلالت ہوتی ہے وہ
اس کے اس قول سے کب ہو سکتی ہے
کہ میں سخی ہوں اور جب یہ

تہمیدی طور پر بیان ہو چکے تو واضح
ہو گیا کہ امام شافعی کا وہ فعل ان کے
قنوت پڑھنے اور بسم اللہ جہر سے
پڑھنے سے افضل تھا۔ اس امام کے
ساتھ اظہار ادب اور ان کی شان
کی بلندی و شرافت کا اظہار کرنے
کے لئے اور آپ ان ائمہ مسلمین سے
تھے جن کی اتنا کی جاتی ہے اور مسلمانوں

وان الحاسدين له خسر وان خسرنا
 بيننا وانهم ممن اضل الله
 على علم ولما وقف ابن المبارک
 على قبره قال رحمت الله
 مات ابراهيم النخعي وحماد
 بن سليمان وترك خلفا ومت
 انت ولم تترك على وجه
 الارض خلفا ثم بکی بکاء
 شديدا۔

وقال الحسن بن عمارۃ
 على قبره كنت لنا خلفا
 ممن مضى وما تروکت بعد
 خلفا ان خلفک فی العلم
 الذی علمتہم لم یسکنہم
 ان یخلفوک فی الورع ۱۵۸
 بتوفیق

پران کی توقیر و تعظیم واجب ہے اور آپ
 اس چیز سے شرم کرتے تھے کہ ان کی
 موجودگی میں ان کی وفات کے بعد
 ان کے قول کے خلاف کریں تو ان کی زندگی
 میں کیا ٹھکانا ہوگا۔ اور آپ کے حاسدوں کو
 کھلم کھلا نقصان اٹھانا پڑا اور وہ ان
 لوگوں میں ہوئے جن کو خدا نے علم کے
 باوجود گمراہ کر دیا۔ اور جیسا بن مبارک
 آپ کی قبر پر آئے تو کہا کہ اللہ آپ پر
 رحم کرے۔ ابراہیم نخعی اور حماد بن سلیمان
 کا انتقال ہوا لیکن انہوں نے اپنا
 نائب چھوڑا اور آپ نے اپنی وفات کے
 بعد روئے زمین پر نائب نہ چھوڑا
 پھر بہت روئے اور حسن بن عمارہ نے
 آپ کی قبر پر کہا کہ آپ ہمارے لئے
 ہمارے اسلاف کے نائب تھے اور
 آپ نے اپنے بعد خلیفہ نہ چھوڑا۔ آپ کے علم میں نائب جن کو آپ نے علم سکھایا
 وہ تقوی اور ورع میں نائب نہیں ہو سکے مگر توفیق ایزدی سے۔

الفصل لسادس والثلاثون
فی بعض من مات حنة
راھا ورسولہ

روی انه رای الله تبارک

وتعالی تسعا وتسعين مرة

فقال فی نفسه لئن رایته

تھام المائة لا سألتہ بم

تنجوا الخلاق من عذابہ

فواہ تبارک وتعالی فسالہ

فاجابہ وصرانہ رای کانه

ینبش قبر النبی صلی اللہ

علیہ وسلم وان ابن سیرین

وتلمیذہ اولاہا بانہ ینظر

اخبار رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ویفشر علما یسبقہ

الیہ احد قبلہ قال ہشالم

فنظر ابو حنیفة وتکلم

حینئذ ورائی ہذا الرویالہ

بعض اصحابہ ایضا وان

چھتیسویں فصل بعض اچھے
خوابوں کے بیان میں جن کو
آپ نے دیکھا یا آپ کے لئے
دیکھے گئے

مروی ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو

۹۹ مرتبہ خواب میں دیکھا تو آپ نے اپنے

اپنے دل میں کہا کہ اگر میں اس کو پورے

سومرتبہ دیکھوں تو اس سے پوچھوں گا

کہ تو مخلوق کو اپنے عذاب سے کس طرح

نجات دے گا چنانچہ انھوں نے اللہ کو

دیکھا اور سوال کیا اور اللہ نے جواب

دیا اور یہ گزر چکا ہے کہ آپ نے خواب میں

دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی

قبر کھود رہے ہیں۔ اور یہ بھی بیان ہو چکا

کہ ابن سیرین اور ان کے شاگرد نے اس کی

تعبیر یہ بتائی کہ آپ حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کی احادیث و علوم میں سے

وہ کچھ شائع کریں گے جو آپ سے قبل کسی

نے نہ کیا ہو گا۔

الناس ينظرون اليه ولا ينكر
عليه احد منهم ثم تناول
من ذلك التراب فتدرا
كثيرا فنفخه في الهواء من
الجهات الاربع فها لته فقصها
علي ابن سيرين فقال ويحك
ان هذا الذي رايت لرجل
جليل عظيم ان كان فقيها
او عالما قلت انه فقيه
قال فوالله لينظرون هذا
الرجل من علم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما لا
يظهره الناس ويدهب
اسمه شرقا وغربا وفي جميع
تلك النواحي القى ذر ذلك
التراب فيها وقال ازهر بن
كيسان رايت النبي صلى الله
عليه وسلم وخلفه ابو بكر
وعمر فقلت لهما اسأل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن شئ قال سل ولا

ہشام نے کہا کہ تبا ابو حنیفہ نے غور فکر
کی اور کلام کیا اور آپ کے بعض اصحاب
نے بھی یہ خواب آپ کے لئے دیکھا اور لوگ
آپ کی طرف دیکھتے تھے اور کوئی آپ پر
انکار نہ کرتا تھا پھر آپ نے اس مٹی میں
سے بہت سی مٹی لی اور چاروں جہات
میں اس کو ہوا میں پھونک دیا۔ آپ نے
یہ خواب ابن سیرین سے بیان کیا۔ تو
انھوں نے فرمایا کہ یہ شخص جلیل القدر
ہے مگر فقیہ یا عالم ہے۔ میں نے کہا کہ
وہ فقیہ ہے تو انھوں نے فرمایا کہ یہ شخص
احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ظاہر
کر لے گا جو لوگوں نے ظاہر نہ کیا اور ان کے نام
کا شہرہ مشرق و غرب میں ہو گا اور ان تمام
اطراف میں جن میں یہ مٹی اڑی ہے اور
ازہر بن کيسان نے کہا کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ پوچھنا چاہتا
ہوں تو انھوں نے کہا کہ پوچھو اور آواز
بلند نہ کرنا تو میں نے ابو حنیفہ کے علم
کے بارے میں دریافت کیا۔ کیونکہ میں
ان کے بارے میں اچھا خیال نہ رکھتا تھا

تَرْفَعُ صَوْتَكَ فَسَالَتْ عَنْ عِلْمِ
 ابْنِ حَنِيفَةَ لَا تَنِي كُنْتَ زَاهِدًا
 فِيهِ فَقَالَ هَذَا عِلْمُ الْفَتْحِ
 مِنْ عِلْمِ الْخَضِرِ وَرَأَيْتَ ثَلَاثَ
 نَجُومٍ سَقَطَتْ مِنَ السَّمَاءِ
 مُتَوَتِّبَةً فَكَانَتْ ابْنِ حَنِيفَةَ
 ثُمَّ مَسَعَرَا ثُمَّ الثَّوْرِيُّ فَذَكَرَ
 ذَلِكَ لِمُحَمَّدِ بْنِ مِقَاتٍ فَبَيَّنَا
 وَقَالَ الْعُلَمَاءُ نَجُومُ الْأَرْضِ وَرَأَى
 هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِي الْمَحْشَرِ فَأَنشَأَ عَلَى
 جَوْضِهِ وَعَنْ يَمِينِهِ إِبْرَاهِيمُ
 الْخَلِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَضَعُ
 خَدَّهُ عَلَى صَدْرِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ابْنُ بَكْرٍ
 هَكَذَا حَتَّى عَدَّ سَبْعَةَ عَشَرَ
 شَيْخًا وَرَأَى أَمَامَ الْحَوْضِ
 بَعْضَ جِيرَانِهِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ
 أَنْاءَ فَسَالَهُ أَنْ يَنْوَلَهُ لِيَشْرِبَ
 فَقَالَ حَتَّى إِسَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَالَهُ

تو فرمایا کہ یہ علم حضرت کے علم سے ہے۔
 اور میں نے دیکھا کہ تین ستارے آسمان سے
 پے درپے گرے اور ابو حنیفہ پھر مسعر اور
 پھر ثوری بن گئے۔ یہ محمد بن مقاتل سے
 بیان کیا گیا تو روئے لگے اور فرمایا کہ
 علماء دین کے ستارے ہیں اور آپ نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محشر میں
 اپنے حوض پر ٹھہرا ہوا دیکھا اور آپ کی
 داہنی جانب ابراہیم علیہ السلام اپنا
 رخسار آپ کے سینے پر رکھے ہوئے تھے پھر
 ابوبکرؓ کو اسی طرح دیکھا حتکہ ابوبکرؓ
 کو گنایا اور حوض کے سامنے اپنے کسی
 پیڑوسی کو دیکھا اس کے سامنے ایک برتن
 تھا تو آپ نے اس سے مانگا تاکہ پی لیں تو
 اس نے کہا کہ نہیں حتکہ میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ پوچھ لوں۔
 چنانچہ انھوں نے پوچھا اور آپ نے اجازت
 مرحمت فرمائی۔ انھوں نے ان کو ایک جام
 دیا جو آپ نے اور آپ کے سب اصحابؓ نے
 پیا اور پورے کے برابر بھی کم نہ ہوا اور
 یہ پانی دودھ سے زائد سفید اور بڑے

فاذن له فاعطاه كاسا فشربه
 وسقى اصحابه كلهم فلم
 ينقص منه قدر اعملة وكان
 ذلك ماء ابيض من اللبن
 وابد من الثلج واحلى من
 العسل وراى بعض الابدال
 محمد بن الحسن فقال له
 ما فعل الله بك قال قال
 ابى لى اجعل جوفك وعاء
 للعلم واريد ان اعد لك
 فقلت له ما فعل بابى يوسف
 قال فوقى قلت فما فعل بابى
 حنيفة قال فى اعلى عليين
 وفى رواية فوق ابى يوسف
 بطبقات ورؤى بعض الصالحين
 فقل له ما فعل الله بك
 قال غفر لى وباهى لى وبابى
 حنيفة النعمان بن ثابت
 الهلاكه ومحن وهو فى اعلى
 عليين وقام شخص المقاتل
 بن سليمان فى حلقة فقال

زائد ٹھنڈا۔ اور شہد سے زائد میٹھا
 تھا۔ بعض ابدال نے محمد بن حسن
 کو خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ اللہ نے
 آپ کے ساتھ کیا کیا۔ تو انہوں نے
 جواب دیا کہ میں نے تمہارے پیٹ
 کو علم کا مخزن اس لئے نہ بنایا تھا
 کہ عذاب دوں۔ تو میں نے ان سے
 دریافت کیا کہ ابو یوسف کے ساتھ
 کیا کیا۔ کہا کہ وہ میرے اوپر ہیں
 میں نے کہا ابو حنیفہ کے ساتھ کیا
 کیا، کہا کہ وہ اعلیٰ علیین میں ہیں۔
 اور ایک روایت میں ہے کہ ابو یوسف
 سے کئی درجات بلند ہیں تو ان کو
 کسی نیک شخص نے خواب میں دیکھا
 تو ان سے دریافت کیا گیا کہ خدا
 نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا تو
 انہوں نے کہا کہ میری مغفرت کروا
 اور مجھ پر اور ابو حنیفہ نعمان بن
 ثابت پر فرشتوں نے نغمہ کیا
 اور میں اور وہ علی علیین میں ہیں
 اور مقاتل بن سلیمان کے حلقہ میں

رایت کان رجلاً نزل من السماء
 وعليه ثياب بيض فقام على
 أطول منارة ببغداد ونادى
 ما ذا فقد الناس فقال مقاتل
 لئن صدقت رويك ليفقد
 اعلم اهل الدنيا فلم يبت
 الا ابو حنيفة فاسترجع مقاتل
 ثم قال مات من كان يفرج
 عن امة محمد صلى الله عليه
 وسلم وعن ابى معاذي الفضل
 بن خالد قال رأيت النبي صلى
 الله عليه وسلم فقلت يا رسول
 الله ما تقول في علم ابى حنيفة
 فقال ذلك علم يحتاج الناس
 اليه وعن مسدد بن عبيد الرحمن
 البصرى انه نام بمكة بين
 الركن والمقام قبيل الفجر
 فرأى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله ما
 تقول في هذا الرجل الذي
 بالكوفة النعمان بن ثابت

سے ایک شخص کھڑا ہوا اور اس
 نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ
 ایک سفید پوش انسان آسمان
 سے نازل ہوا اور بغداد کے سب
 سے بلند منارہ پر کھڑا ہو کر اور
 پکار کر کہا کہ اگر تمہارا خواب سچا
 ہے تو دنیا کا سب سے بڑا عالم
 وفات پائے گا چنانچہ اس عرصہ
 میں ابو حنیفہ کا ہی انتقال ہوا۔
 مقاتل نے انا للہ پرٹھنے کے بعد
 فرمایا کہ آج وہ ہستی اٹھ گئی جو
 امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 مشکلات کو حل کرتی تھی۔ اور ابو
 معاذی فضل بن خالد سے مروی ہے
 کہ انھوں نے کہا کہ میں نے جواب
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی زیارت کی۔ تو میں نے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ آپ ابو حنیفہ کے
 علم کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے
 ہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ ایسا علم
 ہے کہ جس کے لوگ محتاج ہیں اور

أَخَذَ مِنْ عِلْمِهِ فَقَالَ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ مِنْ
 عِلْمِهِ وَاعْمَلْ بِعِلْمِهِ فَنِعْمَ الرَّجُلُ
 هُوَ قَالَ فَقُمْتُ وَكُنْتُ أَكْرَهُ
 النَّاسَ لِلنَّعْمَانِ وَأَنَا أَسْتَغْفِرُ
 اللَّهَ مِمَّا كَانَ مِنِّي وَرَأَى بَعْضُ
 أُمَّةِ الْحَنْبَلَةِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَقُلْتُ لَهُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي عَنْ
 الْمَذَاهِبِ فَقَالَ الْمَذَاهِبُ
 ثَلَاثَةٌ فَوْقَ فِي نَفْسِي أَنَّهُ
 يُخْرِجُ مَذْهَبَ أَبِي حَنِيفَةَ
 لَتَسْكُكَهُ بِالرَّأْيِ فَايْتَدَاوْ
 قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيُّ
 وَاحْمَدُ ثُمَّ قَالَ وَمَالِكُ أَرْبَعَةٌ
 أَرْبَعَةٌ فَقُلْتُ ابْنُ أَبِي خَيْمٍ قَالَ
 ظَنَنْتُ أَنَّهُ قَالَ مَذْهَبُ أَحْمَدُ

اور مسدود بن عبد الرحمن بصری سے
 روایت ہے کہ وہ مکہ میں رکن اور مقام
 کے درمیان فجر سے کچھ پہلے سو گئے
 تو خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی زیارت ہوئی تو انھوں نے
 دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپ
 اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے
 ہیں جو کوفہ میں ہے اور جس کا نام
 نعمان بن ثابت ہے کیا میں اس
 سے علم حاصل کروں تو آپ نے
 فرمایا کہ ان سے علم حاصل کرو تو میں
 خدا سے مغفرت کی دعا مانگتے ہوئے
 بیدار ہوا۔ حالانکہ میں نعمان کو بہت
 بُرا سمجھتا تھا۔ کسی حنبلی امام نے
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں
 دیکھا تو فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ
 یا رسول اللہ مجھے مذاہب کے بارے
 میں بتائیے تو آپ نے فرمایا کہ مذاہب

تین ہیں تو میرے دل میں خیال آیا کہ مذاہب ابو حنیفہ شاید نکل جائے گا۔
 کیونکہ وہ رائی کو دخل دیتے ہیں پھر آپ نے ان کی گنتی مشروع کی اور فرمایا
 ابو حنیفہ، شافعی، اور احمد پھر فرمایا کہ ایک مالک چار۔ تو میں نے عرض کی کہ

ان میں سے بہتر کون ہے۔ تو میرا ظن غالب یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ احمد کا مذہب۔

”تنبیہ“

زعم بعض حاسد یہ

انہ روی له منامات بضد

ذلت منها ان الزبیر بن احمد

راى رسول الله صلى الله عليه

وسلم و ابا حنیفۃ علی سارۃ

فالتفت وقال له فان یکفر بها

هو لاء فقد وکلنا بها قوما

لیسوا بها بکافرین و الشافعی

عن یسینه فالتفت وقال له

اولئک الذین هدی الله

فبهذا هم اقتده و لیس هذا

النام بصحیح لان الامام

المحافظ الدیلمی صاحب الفردوس

شافعی ومع ذلک روی عن

المظفر عن الاستاذ الحافظ

ابن جعفر القاینی انہ سرائی

منامات طویلۃ مشتملۃ علی

اشیاء سالها عن رسول الله

تنبیہ

آپ کے بعض حاسدوں کا خیال

ہے کہ آپ کے حق میں کچھ خواب مذکورہ

خوابوں کے خلاف دیکھے گئے۔ منجملہ ان

کے ایک یہ ہے کہ زبیر بن احمد نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے

بائیں جانب ابو حنیفہ ہیں تو آپ ان

کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اگر یہ

ان آیات سے کفر کریں گے تو ہم نے ان پر

ایسی قوم کو نگہبان کر دیا جو کافر نہیں اور

شافعی کو سیدھی جانب دیکھا۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف متوجہ

ہوئے اور فرمایا کہ یہی لوگ ہیں جن کو

اللہ نے ہدایت دی تو آپ ان کی ہدایت

کی اقتدا کریں مگر یہ جواب صحیح نہیں ہے

اس لئے کہ امام حافظ دیلمی صاحب

فردوس شافعی ہیں اور اس کے باوجود

انہوں نے مظفر سے روایت کی۔ وہ

صلی اللہ علیہ وسلم منها
 اختلاف الائمة فقال صلی
 اللہ علیہ وسلم کل فی
 اجتہادہ مصیب فقال یا
 رسول اللہ ابو حنیفۃ یقول
 المجتہد ان مصیبان والحق
 فی واحد والشافعی یقول
 المجتہد ان مصیب ومخبط
 معفو عنه فقال صلی اللہ
 علیہ وسلم ہما قریبان فی
 المعنی وان کا نام مختلفین فی
 اللفظ قلت یا رسول اللہ
 فایہما اولی بالاحذ فقال کلا
 ہما علی الحق قلت فما معنی
 قول الزبیر بن احمد و
 ذکر ماہر عنہ فقال صلی
 اللہ علیہ وسلم لا احفظہ
 ولو قلت لقلت لکلیہما
 اولیٰ علی ہدیٰ من ربحہم
 قلت الحمد للہ الذی جعل
 فی الامر سعة وارجو ان

روایت کرتے ہیں استاذ حافظ ابو جعفر
 قاضی سے کہ انھوں نے ایک طویل خواب
 دیکھا جو متعدد اشیاء پر مشتمل تھا جو انہوں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 دریافت کی تھیں۔ منجملہ ان میں کے
 اختلاف ائمہ کا مسئلہ تھا تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک
 اپنے اجتہاد میں صحیح ہے تو انھوں نے
 عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ دونوں مجتہد صواب
 اور حق پر ہیں اور شافعی فرماتے ہیں کہ
 دونوں مجتہدوں میں سے ایک صحیح اور
 دوسرا خطا کا رہے اور خطا کار کو کو معافی
 ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ دونوں کی بات معنی کے لحاظ سے
 قریب ہے اگرچہ لفظوں میں مختلف ہے
 تو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم تو کس بات کا قبول کرنا بہتر
 ہے تو آپ نے فرمایا کہ دونوں حق پر ہیں
 تو میں نے کہا کہ زبیر بن احمد کی بات کے
 کیا معنی ہیں اور وہ خواب ذکر کیا تو رسول اللہ

يَكُونُ اخْتِلَافُهُمْ رَحْمَةً
وَمِنْهُمْ اِمْنَامٌ اٰخِرٌ فَو
ذٰلِكَ حِفْظُهُ لَشَاعِرَتِهِ
وَبِكْفِيٍّ فِي رَدِّ مَا مَرَّلَهُ مِنْ
الْمَنَامَاتِ عَلٰى اَنَّهُمْ اَكْثِيُوْهُ
فَاِنَّهَا اَقْتَصَرَتْ مِنْهَا عَلٰى
غُرَرِهَا اِخْتِصَارًا ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یاد
نہیں اور اگر میں کچھ کہتا تو یہی کہتا کہ
دو لوں ہدایت ربانی پر ہیں تب میں نے
کہا کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس معاملہ میں
گنجائش رکھی اور مجھے امید ہے کہ ان
کا اختلاف رحمت ہو گا اور اسی قسم
کے دوسرے خواب ہیں جنکی بے ہودگی
کی بنا پر میں نے ان کو حذف کر دیا ہے
اس قسم کے خوابوں کی تردید میں گذشتہ

خواب کافی ہیں اور وہ بہت کافی ہیں۔ مگر نظر بہ اختصار میں نے ان میں سے عمدہ عمدہ
پر ہی اکتفاء کر لیا ہے۔

الفصل السابع والثلاثون

فی الرد علی من قد

فی ابی حنیفة بتقدیم

القیاس علی السنہ

قال الحافظ بن عبد البر

حاصلہ افراط اصحاب الحنفیہ

فی ذم ابی حنیفۃ وتجاوزوا

الحدی فی ذلک لتقدیمہ القیاس

علی الذثر واکثر اہل العلم

یقولون اذا صح الحدیث بطل

الرأی والقیاس لکنہ لم یردا

لا بعض اخبار الاتحاد بتاویل

محتمل وکثیر منہم قد تقدّم

الیہ غیرہ وتابعہ علیہ وجل

ما یجدلہ من ذلک تبع فیہ

اہل علم بلدہ کابراہیم

النفعی واصحاب ابن مسعود

الا انہ اکثر من ذلک ہوو

اصحابہ وغیرہ انما یوجدلہ

سینتیسویں فصل ان لوگوں کی

تردید میں جنہوں نے ابو حنیفہ پر

یہ اعتراض کیا کہ وہ قیاس کو

سنت پر مقدم کرتے ہیں

حافظ بن عبد البر نے فرمایا جس کا خلاصہ

یہ ہے کہ اہل حدیث نے ابو حنیفہ کی

زمت میں حد سے تجاوز کیا ہے اور یہ

اس لئے کہ انہوں نے قیاس حدیث

مقدم کیا اور اکثر اہل علم کا قول ہے

کہ جب حدیث صحت کو پہنچ جائے تو

رأے باطل ہو جاتی ہے اور قیاس

بھی لیکن سوائے چند اخبار احاد کے

محتمل تاویل سے آپ نے کسی حدیث

کو رد نہیں کیا اور ان سے دوسرے

حضرات بھی ایسا کر چکے ہیں۔ اور بعد

میں ان جیسے حضرات نے اس راہ کی

پیروی کی اور تمام تر وہ چیزیں جو اس

قسم کی آپ نے کیں ان میں انہوں نے

اپنے اہل شہر کی پیروی کی جیسے

ذلك قليلا ومن ثمة لما قيل
 لاحمد بن حنبل ما الذي
 فقمتم عليه قال الرائي قيل
 اليس مالک تكلم بالرائي
 قال بلى ولكن ابو حنيفة اكثر
 رايامن قيل فلهذا فقمتم في
 هذا بحضته وهذا بحصة
 فسكت أحمد قال الليث بن
 سعد أحصيت على مالک
 سبعين مسألة قال فيها برأيه
 وكلها مخالفة لسنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولقد
 كتبت اليه أعظم في ذلك
 ولم نجد احدا من علماء الامة
 اثبت حد يثا عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم رده
 الرجحة كادعاء نسخ باثر مثله
 او باجماع او بعمل يجب على
 اصله الا نقيدا اليه او طعن في
 سنده ولو رده احد من غير
 حجة بسقطت عدالة فضل

ابراہیم نخعی اور اصحاب ابن مسعود لیکن
 اس سلسلے میں آپ اور آپ کے اصحاب
 نے کچھ زائد ہی کام کیا اور دوسروں نے
 کم کیا اور اسی وجہ سے جب احمد بن حنبل
 سے دریافت کیا کہ آپ ابو حنیفہ کی کس
 چیز کو نہ پسند کرتے ہیں تو انھوں نے فرمایا
 کہ رائے، تو ان سے کہا گیا کہ کیا مالک
 نے رائے سے کام نہ کیا تو انھوں نے
 فرمایا کہ کیوں نہیں لیکن ابو حنیفہ نے
 ان سے زیادتی کی تو ان سے کہا گیا کہ
 آپ نے ایسا کیوں نہ کیا۔ ان کے بارے
 میں ان کے حصہ کے مطابق اعتراض
 کرتے اور ان کے بارے میں ان کے حصہ
 کے مطابق کلام کرتے تو احمد خاموش
 ہو گئے۔ لیث بن سعد نے کہا کہ میں نے
 مالک کے ستر مسائل شمار کئے کہ جن
 میں انھوں نے اپنی رائے سے قول کیا
 اور وہ سب سنت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مخالف ہیں اور میں نے
 ان کو نصیحت کے لئے خط بھیجا پھر ہم
 نے دیکھا کہ علمائے امت میں کسی نے

عن امامته ولزم اسم الفسق
ولقد عافاهم الله من ذلك
وقد جاء عن الصحابة رضي
الله عنهم من اجتهد الرأي
والقول بالقياس على الامول
ما بطل ذكره وكذا
التابعون وعد منهم خلفا
كثيرين انتهى كلام ابن
عبد البر ومنه جواف شاف
عن ذلك القدح فتدبره
والحاصل ان اباحيفه لم
ينفرد بالقول بالقياس بل على
ذلك عمل فقهاء الامصاوكما
قاله ابن عبد البر وبسط الكلام
عليه رد اعلى من جهل فجعل
ذلك عيبا۔

کوئی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ثابت کی ہو پھر اس کو بلا حجت رد
کر دیا ہو جب بھی رد کی حجت سے مثلاً
اس جیسے اثر سے یا جماع سے یا عمل سے
اس کے منسوخ ہونے کا دعویٰ (ایسا
عمل جو اس کے نزدیک بہت ضروری ہے)
اور یا پھر اسکی سند میں کچھ اعتراض ہو
ہے اور اگر اس کو کوئی بلا حجت رد
کرے تو اس کی عدالت ہی ختم ہو
جائے گی چہ جائے کہ اس کی امامت
اور اس پر فسق کا الزام عائد ہو جائے
اور بلا شبہ اللہ تعالیٰ ان کو اس حینر
سے محفوظ رکھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے
اجتہاد بالرائے اور اصول پر قیاس
کرنا ثابت ہے جس کا ذکر یہاں طوالت
سے خالی نہیں اور اسی طرح تابعین اور

ان میں سے بہت کے نام گنائے یہاں تک کلام ابن عبد البر ختم ہوا اور اس میں ایک شافی
جواب ہے اس اعتراض کا اس لئے اس پر غور کر لیجئے اور حاصل یہ ہے کہ ابو حنیفہ
قیاس کے قول میں منفرد نہ تھے بلکہ شہروں کے فقہاء کا اس پر عمل ہے جیسا کہ ابن
عبد البر نے ناواقفوں اور قیاس پر عیب لگانے والوں کا رد کرتے ہوئے بسط کلام
کیا ہے۔

”تنبیہ“

قد حد جماعۃ الامام
ابا حنیفۃ رحمہ اللہ من
المرجئۃ و لیس هذا الكلام
على حقیقۃ اما اولاً فقال
شارح المواقف کان عسان
المرجئۃ یحکی ما ذهب الیه
من الارجاع عن ابی حنیفۃ
و یعدہ من المرجئۃ و هو
افتراء علیہ قصد بہ عسان
ترویج مذهبہ بنسبتہ
الی هذا الامام الجلیل
الشہیر و اما ثانیاً فقد قال
الامدی لعل عذر من عذر
من مرجئۃ اهل السنة ان
المعتزلۃ کانوا فی الصدرا
الاول یلقبون من خالفهم
فی القدر مرجئاً اولاً نہ لہما
قال الایمان لا یزید ولا
ینقص ظن بہ الارجاع بتاخییر

تنبیہ

ایک جماعت نے ابو حنیفہ کو مرجئہ
میں سے ہونے کا دعویٰ کیا ہے یہ کلام
حقیقت پر مبنی نہیں اولاً تو اس لئے کہ
شارح مواقف نے کہا کہ عسان مرجئ
اپنے ارجاء کے عقائد کی ابو حنیفہ سے
حکایت کرتا تھا اور ان کو مرجئہ میں سے
شمار کرتا تھا یہ محض اختراء تھا اور
اس کی اس سے مراد یہ تھی کہ اس
جلیل القدر امام کی طرف سے اس کے
مذہب کی تردید ہو سکے اور ثانیاً اس
لئے کہ آمدی سے کہا کہ شاید ابو حنیفہ کو
مرجئہ اہل سنت میں شمار کرنے کی وجہ
سے یہ کہ ابتدائی زمانہ میں معتزلان کو گول
کو جو مسئلہ قدر میں ان کی مخالفت کرتے
تھے مرجئہ کہتے تھے یا اس لئے کہ جب
انہوں نے فرمایا کہ ایمان نہ زاد نہ ہوتا
ہے نہ کم تو ان کے متعلق کہا کہ وہ عمل کو
ایمان سے موخر کرتے ہیں اور حالانکہ یہ
بات نہیں کیونکہ عملی طور پر آپ سے

العسل عن الایمان ولیس
 كذلك اذ عرف منه المبالغة
 فی العسل والاجتهاد فیہ واما
 ثالثا فقد قال ابن عبد البر
 کان ابو حنیفۃ یحسد وینیب
 الیہ ما لیس فیہ ویختلق
 علیہ ما لا بلیق بہ وقد اقبل
 علیہ وکیع فراآه مطرقا مفکرا
 ا فقال له من این فقال من
 عند شریک فافشا یقول
 (شعر)

ان یحسدونی فانی غیر لاهم
 قبل من الناس اهل الفضل قد حسدوا
 فداهم فی ولہم مابی وما بہم
 ومات اکثرنا غیظا بہا یجد
 قال وکیع واطنہ کان بلغہ عن
 شریک شیء

عمل میں کوشش اور اجتہاد منقول
 ہے اور ثالثاً اس لئے کہ ابن عبد البر
 نے کہا کہ ابو حنیفہ سے حسد کیا جاتا
 ہے اور ان کے خلاف شان اعتراضاً
 تھوپے جاتے ہیں۔ اور وکیع آپ کی
 خدمت میں آئے تو دیکھا کہ آپ
 سر جھکا مفکر بیٹھے ہیں تو آپ
 نے ان سے پوچھا کہ کہاں سے آئے ہو؟
 تو جواب دیا کہ شریک کے پاس سے
 تو ابو حنیفہ نے یہ شعر پڑھا ہے
 اگر وہ مجھ سے حسد کرتے ہیں تو میں
 ان پر ملامت نہیں کرتا۔ مجھ سے
 قبل اہل فضل سے حسد کیا گیا۔ ہم میں
 سے اکثر اسی غصہ میں مر گئے۔
 وکیع کہتے ہیں میرے خیال میں آپ
 کو وکیع کی طرف سے کوئی تکلیف پہنچ
 رہی ہوگی۔

اڑتیسویں فصل اس جرح کے رد میں جو آپ پر کی گئی

ابو عمر یوسف بن عبد البر نے کہا کہ جن لوگوں نے ابو حنیفہ سے روایت کی اور ان کی توثیق کی اور تعریف کی ان کی تعداد ان پر جرح کرنے والوں سے کہیں زیادہ ہے اور وہ اہل حدیث جنہوں نے آپ پر جرح کی اکثر یہی ہوتی ہے کہ وہ رائے اور قیاس میں عرق تھے اور یہ گزر چکا کہ یہ کوئی عیب نہیں اور یہ منقولہ مشہور ہے کہ آدمی کی عظمت شان کا اندازہ اس کے بارے میں لوگوں کے اختلافات سے ہوتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں دو جماعتیں ہلاک ہوئیں ایک تو حد سے زائد محبت کرنے والا اور دوسرا زائد بغض کرنے والا امام علی بن مدینی نے فرمایا کہ ابو حنیفہ سے ثوری، ابن مبارک

الفصل الثامن والثلاثون فی رد ما قیل فیہ من الجرح

قال ابو عمر یوسف بن عبد البر والذین رووا عن ابی حنیفۃ وثقولا واثنا علیہ اکثر من الذین تکلموا فیہ والذین قد تکلموا فیہ من اهل الحدیث اکثر ما عابوا علیہ الاغواق فی الرأی والقیاس وقد مر ان ذلك لیس بعیب وکان یقال یستدل علی نباہۃ الرجل من الماضین بتباہین الناس فیہ الا ترى ان علیا کرم اللہ وجہہ ہلک فیہ فئتان محب افوط ومبغض فوط قال الامام علی بن المدینی ابو حنیفۃ روی عنہ الثوری وابن المبارک و

حماد بن زید و هشام و وکیع
وعباد بن العوام و جعفر بن
عون و هو ثقة لا باس به و
کان شعبۃ حسن الراى فیہ
وقال یحیی بن معین اصحابنا
یقرطون فی ابی حنیفة واصحاب
فقیل لہ اکان یکذب قتال
انبل من ذلک و فی طبقات
شیخ الاسلام التاج السبکی
الحذر کل الحذر ان تفہم من
قاعدہ تہم ان الجرح مقدم
علی التعدیل علی اطلاقہا بل
الصواب ان من ثبت امامتہ
وعدالتہ وکثر مادحہ و مہزکہ
و ندر جارحہ و کانت ہناک
قرنیۃ دالۃ علی سبب جرحہ
من تعصب مذہبی او غیرہ
لہر یلتفت الی جرحہ ثم قال
بعد کلام طویل قد عرفناک
ان الجراح لا یقبل منہ الجرح
وان فسرہ فی حق من غلبت

حماد بن زید، هشام، وکیع، عباد بن عوام
اور جعفر بن عون نے روایت کی اور وہ
ثقة ہیں ان میں کچھ خرابی نہیں اور شعبہ
ان کے بارے میں اچھی رائے رکھتے
تھے اور یحیی بن معین نے کہا کہ ہمارے
اصحاب ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب
کے بارے میں زیادتی کرتے تھے تو ان
سے پوچھا گیا کہ کیا وہ جھوٹ بولتے تھے
تو انھوں نے فرمایا کہ وہ اس سے بلند تر
ہیں اور طبقات شیخ الاسلام
تاج الدین السبکی میں ہے کہ پچاس
بات سے کہ محدثین کے اس قاعدہ کو کہ
جرح مقدم ہے تعدیل پر مطلق سمجھا
جائے۔ بلکہ یہ صحیح ہے کہ جس کی عدالت
ثابت ہو جائے اور اس کی تعریف کرنے
والے بہت ہوں اور اس پر جرح کرنے
والے کم ہوں اور یہ قرینہ بھی موجود
ہو کہ اس پر جرح کی وجہ مذہبی تعصب
ہے یا اس کے علاوہ کچھ اور وجہ ہے تو
ایسے شخص کی جرح لائق التفات نہیں
پھر ایک لمبی گفتگو کے بعد انھوں نے

طاعة علی معصية و ماد حو
 علی ذامیه و هن کوا علی جارحیه
 اذا كانت هناك قرنية يشهد
 العقل بان مثلها حاصل علی
 الوقیعة فیہ من تعصب مذہبی
 او منافسة دینیة کما یکون
 بین النظرا أو غیر ذلك و
 حینئذ فلا یلتفت لکلام
 الثوری و غیره فی ابی حنیفة
 و ابن ابی ذئب و غیره فی مالک
 و ابن معین فی الشافعی فی
 احمد بن صالح و نحو ذلك
 قال و لو اطلقنا تقدیم الجرح
 لهما سلم لنا احد من الائمة
 اذا من امام الود قد طعن
 فیہ طاعنون و هلك فیہ
 ها لکون قال ابن عبد البر هذا
 باب غلط فیہ کثیرون و ضلت
 فیہ فرقة جاهلیة لا تدری
 ما علیها فی ذلك ثم قال
 الدلیل علی انه لا یقبل فی حق

فرمایا کہ تم کو بتا چکے ہیں کہ جرح کرنے
 والے کی جرح قبول نہ کی جائے گی
 اگرچہ وہ تفسیر کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو
 اس شخص کے حق میں جس کی اطاعت
 اس کی معصیت پر غالب ہو اور جس
 کی تعریف کرنے والے اس کی مذمت
 کرنے والوں پر غالب ہوں اور جس کی
 تعدیل کرنے والے اس کی جرح کرنے
 والے پر غالب ہوں جبکہ وہاں ایسا
 قرینہ موجود ہو جو یہ ظاہر کرنے کہ اس
 مذہبی یا دھوئی چشمک کی بنا پر
 ہے جیسا کہ ہمیشہ لوگ کا دستور ہے
 یا اس کے علاوہ کچھ اور وجہ ہو تو
 اس وقت ثوری و غیرہ کا کلام البوصیفہ
 کے متعلق لائق التفات نہیں اور
 ابن ابی ذئب کا مالک کے بارے میں
 اور نسائی کا احمد بن صالح کے بارے
 میں اور اسی قسم سے اور اگر ہم مطلقاً
 جرح کو تعدیل میں مقدم کریں تو
 کوئی امام نہ بچے گا کیونکہ ہر امام کے
 بارے میں طعن کرنے والوں نے طعن

من اتخذوا جمهور الناس
 اماما في الدين قول احد من
 الطاعنين لان السلف قد
 سبق من بعضهم في بعض كلام
 كثير في حال الغضب وفيه
 ما حمل على الحسد ومنه ما حمل
 على التاويل مما لا يلزم
 المقول فيه شيء منه وذكر
 من كلام الصحابة والتابعين
 وتابعيهم من النظراء بعضهم
 في بعض شياء كثير الم يلقت
 اليه احد من العلماء ولا عولوا
 عليه لانهم بشر يغضبون
 ويرضون والقول في الرضا
 غير القول في الغضب فمن
 اراد ان يقبل قول العلماء
 بعضهم في بعض فليقبل قول
 من ذكرنا من الصحابة بعضهم
 في بعض وقول من ذكرنا من
 التابعين وائمة المسلمين بعضهم
 في بعض فان فعل ذلك فقد ضل

کیا ہے اور ہلاک ہونے والے اس میں
 ہلاک ہوئے ہیں ابن عیبر البر کہتے ہیں کہ
 اس بات میں بہتوں نے غلطی کی اور
 ایک جاہل فرقہ اس میں گمراہ ہو گیا
 اسے معلوم نہ ہوا کہ اس کی اس بات
 میں کیا ذمہ داری تھی۔ اور اس بات
 کی دلیل کہ جس کو جمہور نے اپنا امام
 بنالیا ہو کسی طعن کرنے والے کا قول
 قبول نہ لیا جائے گا یہ ہے۔ کہ بزرگوں
 سے ایک دوسرے کے حق میں بہت
 باتیں غصہ کی حالت میں صادر ہو گئیں
 بعض تو حسد پر محمول ہوئیں اور بعض کی
 تاویل کی گئی تاکہ جس کے حق میں بات کہی
 گئی ہے اس پر کچھ حرف نہ آئے اور صحابہ
 وتابعین کا اپنے ہمسروں کے بہت کچھ
 کلام ذکر کیا ہے جس کی طرف علماء نے
 کچھ توجہ نہ کی اور اس پر اعتماد کیا کیونکہ
 وہ انسان تھے غصہ بھی کرتے تھے اور
 راضی بھی ہوتے تھے اور جو بات خوشی
 کے وقت کی ہوتی ہے غصہ کی حالت
 میں مختلف ہوتی ہے تو اب جو علماء کی

ضلالا بعیدا و خسر خسرانا
 بینا وان لم یفعل ولن یفعل
 ان ھداه الله والھمہ رشدہ
 فلیقف عند ما شرطناہ فانہ
 الحق الذی لا یصح غیرہ ان
 شاء الله تعالی ثم ذکر
 کلام کثیرین من نظراء
 مالک فیہ و کلام ابن معین
 فی الشافعی قال وما مثل من
 تکلم فیہما دنی نظر اٹھما
 الا کما قال الحسن ابن ہانی
 (شعر)

یا ناظر الجبل العالی لتکلمہ =
 اشفق علی الناس لا تشفق علی الجبل
 ولقد احسن ابوالعاقبۃ حبیب قال
 شعر = ومن ذا الذی ینجو من
 الناس ما لہا = وللناس قال
 بالطنون وقیل = وقیل لا
 بن المبارک فلان یتکلم فی
 ابی حنیفۃ فانشد - شعر -
 حسدک اذا ما فضلتک الله

اس گفتگو کو قبول کرنا چاہے جو انھوں
 نے ایک دوسرے کے لئے کہی تو وہ صحابہ
 اور تابعین کے ان اقوال کو بھی قبول
 کرے جو انھوں نے ایک دوسرے کے
 شان میں کہے اسی طرح ائمہ مسلمین
 کے اقوال کا حال ہے اگر کوئی ایسا کرے
 تو وہ سخت گمراہ ہے اور کھلم کھلا خسر
 میں ہے اور اگر ایسا نہ کرے اور سرگز
 نہ کرے گا اگر اللہ نے اس کو ہدایت دی
 اور الہام فرمایا تو ہماری شرط کو سمجھے
 کیونکہ وہ ہی حق ہے اور انشاء اللہ
 اس کے سوا کچھ صحیح نہ ہوگا پھر مالک سے
 سب معاصرین کا کلام ان کے بارے
 میں اور ابن معین کا شافعی کے بارے
 میں ذکر کیا۔ پھر جن لوگوں نے ان دونوں
 کے بارے میں کلام کیا ہے اور ان جیسے
 دیگر حضرات کے بارے میں ان کی مثال
 ایسی ہے جیسے جن بن مائی نے کہا کہ وہ
 ”اے بلند پہاڑ سے ٹکڑے مارنے والے
 تاکہ اس سے کلام کرے پہاڑ پر رحم نہ
 کر اپنے سر پر گرے“

اور ابوالہتا ہیہ نے کیا خوب کہا
ہے کہ ۷

”لوگوں سے کون سالم رہ سکتا ہو
اور لوگ تو گمان کی وجہ سے کچھ نہ کچھ
کہتے ہی رہتے ہیں“ کسی نے ابن مبارک
سے کہا کہ فلاں شخص ابو حنیفہ پر اعتراض
کرتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ لوگوں نے
آپ سے اس لئے دشمنی کی کہ اللہ تعالیٰ
نے آپ کو وہ فضیلت عطا کی ہے جس سے
آپ شرفاء پر فائق ہو گئے جب یہ شعر
ابو عاصم نبیل کو سنایا گیا تو انھوں نے
کہا یہ تو بالکل ایسا ہی ہے جیسا ابو
الاسود ددولی کے کہا کہ ۷

یہ لوگ لو جو انوں سے اس لئے
دشمنی کرنے لگے کہ وہ اس کے سے کام
نہ کر سکے اب وہ اس کے دشمن ہیں“
ابو عمرو نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
روایت کی کہ تم علم حاصل کرو و جہاں
بھی پاؤ اور فقہاء نے جو باتیں ایک دوسرے
کے خلاف کہی ہیں ان کو قبول نہ کرو کیونکہ
وہ بکروں سے زائد کرنے والے ہیں۔

بما فضلت به النجباء وقيل
ذلك لابي عاصم النبيل فقال
هو كما قال ابوالاسود الدؤلي
شعر = حسد والفتى اذ لم
ينالوا سعيه = فالقوم اعداء
له وخصوم - وروى ابو عمرو
عن ابن عباس رضي الله عنهما
خذوا العلم حيث وجدتموه
ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم
في بعض فانهم يتعايرون تعابر
التيوس في الزبينة في رواية
عنه استمعوا كلام العلماء ولا
تصدقوا بعضهم في بعض فوالذي
نفسي بيده لهمراشد
تعابر امن التيوس في زروكها
وكذلك جاء عن عمرو بن
دينار ومن ثم ذكر في المبسوط
في مذهب مالك انه لا يجوز
شهادة القارئ على القارئ
يعني العلماء لا فلهم اشد الناس
تحاسدا وتباغضا -

باڑوں میں اور آپ سے ایک روایت ہے کہ علماء کا کلام سنوا اور ان میں سے بعض نے بعض کے بارے میں جو نکتہ چینی کی ہے اس کی تصدیق نہ کرو کیونکہ بخدا وہ بکروں سے زائد لڑنے والے ہیں باڑوں میں اور اسی طرح عمرو بن دینار سے مروی ہے اور اسی لئے مسبوط میں مالک کے مذہب میں ذکر کیا ہے کہ ایک عالم کی شہادت دوسرے عالم کے خلاف مقبول نہیں کیونکہ وہ سب سے زائد حسد و بغض رکھتے ہیں۔

انتالیسویں فصل ان چیزوں
کے رد میں جو خطیب نے آپ کے
معتز ضین سے اپنی تاریخ
میں نقل کی ہیں

الفصل التاسع والثلاثون
في رد ما نقله الخطيب في
تاريخه عن القادحين فيه
اعلم انه لم يقصد بذلك
الاجمع ما قيل في الرجل على
عادة المورخين ولم يقصد
بذلك انتقاصه ولا المحط عن
مرتبته بل انه قدم كلام
المادحين واكثر منه ومن
نقل ما اثره السابقة في اكثرها
انها اعتمد اهل المناقب فيه

معلوم ہونا چاہئے کہ خطیب نے
جو کچھ ابو حنیفہ کے متعلق کہا ہے وہ
مورخین کے طرز کے مطابق ایک شخص
کے بارے میں کہی ہوئی سب باتیں
یکجا کر دی ہیں اور ان کا ارادہ اس سے
نہ تو ان کی شان میں کمی کرنا ہے اور نہ
ہی ان کو مرتبہ سے گرا نا ہے بلکہ انھوں

نے پہلے آپ کی تعریف کرنے والوں کا کلام ذکر کیا ہے اور بکثرت تعریفیں اور مناقب ذکر کئے ہیں جن کا بیان ہوا انھوں نے اس میں خطیب کی تاریخ ہی پر اعتماد کیا ہے پھر خطیب نے معترضین کا کلام ذکر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ آپ ان اکابر میں سے ہیں جو جاہلوں کی نیش زنی سے محفوظ نہ رہ سکے اور اس کی دلیل وہ سندیں ہیں جن کو انھوں نے اعتراض کے لئے منتخب کیا ہے غالباً ان لوگوں سے خالی نہیں جن کے بارے میں کلام کیا گیا ہے اور یا وہ مجہول ہیں اور اجماعاً کسی مسلم کی عزت ان جیسی روایات سے خراب کرنا جائز نہیں چہ جائے کہ ائمہ مسلمین میں سے ایک امام کی عزت شیخ الاسلام تقی ابن دقیق العید نے کہا کہ لوگوں کی عزتیں جہنم کے گرہوں میں سے ایک گرہ ہیں جس کے کنارے پر حکام اور محدثین کھڑے ہیں اور بالفرض اگر خطیب کے نقل کردہ اعتراضات کی نسبت ان کے

علی مافی تاریخ الخطیب ثم عقبہ بذكر كلام القادحين ليتبين انه من جملة الاحبار الذين لم يسلموا من خوض الحساد والجاهلين فيهم ومما يدل على ذلك ايضا ان الاسانيد التي ذكرها للقدح لا يخلو اغالبها من تكلم فيه او مجهول ولا يجوز اجماعا ثم عرض مسلم بمثل ذلك فكيف بامام من ائمة المسلمين قال الشيخ الاسلام الامام التقى ابن دقيق العيد اعراض الناس حفرة من حفرة النار وقف على شفيرها الحكام والمحدثين وبفرض صحة ما ذكره الخطيب من القدح عن قائله لا يعتد به فانه ان كان من غير اقران الامام فهو مقلد لما قاله او كتبه اعداؤه او من

اقرانه فذلك لها من قول
 الاقران بعضهم في بعض غير
 مقبول وقد صرح الحافظان
 الذهبي وابن حجر بذلك قال
 ولا سيما اذا اذاح انه لحد اوة
 اوله ذهب اذا الحسد لا ينجو
 منه الا من عصمه الله تعالى
 قال الذهبي وما علمت عصرًا
 اهل من ذلك الا عصر النبيين
 والصدّيقين وقال التاج السبكي
 ينبغي لك ابها المسترشدان
 تلك سبيل الادب مع الائمة
 الناصيين وان لا تنظر الى كلام
 بعضهم في بعض الا اذا اتى
 ببرهان واضح ثم ان قدرت
 على التأويل وتحسين الظن
 قد ورك والا فاضرب صفحا
 عما جرى بينهم فانك لم تخلق
 لهذا فاشتغل بما يعينك
 وردع ما لا يعينك ولا يزال
 طالب العلم عندى بنيل حتى

قائلین کی طرف صحیح ہے تو بھی قابل
 اعتماد نہیں کیونکہ اگرچہ وہ امام کے
 معاصرین میں سے منقول نہیں تاہم
 معترضین کے دشمن معاصرین کے
 قول یا ان کے لکھے ہوئے کا ہے تو اس
 کا بھی حال معاصرین کی طرح ہے
 کیونکہ گزر چکا کہ ایک ماصر کا قول
 دوسرے کے خلاف مقبول نہیں
 حافظ ذہبی اور ابن حجر نے اس کی
 تصریح کرتے ہوئے کہا کہ خصوصاً جبکہ
 یہ معلوم ہو جائے کہ یہ دشمنی مذہبی بنیاد
 پر ہے کیونکہ حسد کرنے سے سوائے
 اس شخص کے کوئی نہیں بچ سکتا
 جس پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے ذہبی کہتے
 ہیں کہ میرے علم میں کوئی زمانہ ایسا
 نہیں کہ جس کے لوگ اس وبا سے
 محفوظ رہے ہوں سوائے نبیوں اور
 صدیقوں کے عہد مبارک کے۔
 تاج الدین سبکی نے کہا کہ اے طالب
 ہدایت مجھے لازم ہے کہ ائمہ متقدمین
 کے ساتھ ادب کے ساتھ پیش آئے

بجوز فیما جرى بین السلف
 الماضین ویفقی لبعضهم علی
 بعض فایاک ثم ایاک ان تصنی
 الی ما اتفق بین ابی حنیفة و
 سفیان الثوری و بین مالک
 و ابن ابی ذئب و بین احمد بن
 صالح و النسائی و بین احمد
 و الحرث بن اسد المحاسبی و هم
 جرا الی زمان العز بن عبد السلام
 و التقی ابن الصلاح فانک اذا
 اشتغلت بذلک خشیت
 علیک الهلاک فالقوم ائمة
 اعلام و لا قرا لهم محامل و ربما
 لم تفهم بعضها فلیس لنا
 الا الترضی عنهم و السکوت
 عما جوی بینهم کما نقول فیما
 جرى بین الصحابة و رضوان
 الله علیهم ۱۲

اور بعض کے کلام کو بعض کے خلاف
 صحیح نہ مانے جب تک کہ کوئی واضح یقینی
 دلیل نہ ہو پھر بھی اگر تاویل اور حسن ظن
 پر قادر ہو تو ایسا ہی رویہ اختیار کرو
 کیونکہ تیرا مقصد تخلیق یہ نہیں کہ جو
 تیرا مقصود ہے اس میں مشغول ہو جا
 اور غیر ضروری چیز کو چھوڑ دے میرے
 نزدیک طلب گار علم معزز رہتا ہے
 حتکہ وہ متقدمین کے اختلافات میں
 بحث کرنے لگتا ہے اور بعض کے لئے
 بعض کے خلاف فیصلہ کر دیتا ہے تم
 ان اختلافات سے بچتے رہو جو ابو حنیفہ
 اور سفیان ثوری یا مالک اور ابن ابی
 ذئب یا احمد بن صالح اور نسائی یا احمد
 اور عارث بن اسد المحاسبی وغیرہ میں
 ہوئے۔ حتکہ عز بن عبد السلام اور تقی
 ابن صلاح کے زمانے میں کیونکہ اگر
 تم نے اپنی کوششیں ان چیزوں میں

رائیگاں کر دیں تو درطہ بلاکت میں پڑنے کا خطرہ ہے کیونکہ یہ لوگ بہت بڑے
 علماء تھے اور ان کے اقوال کی بہت تاویلات ہیں اور بہت ممکن ہے کہ تم ان تاویلات
 پر مطلع نہ ہوئے ہو تو ہمیں تو ان سے دور ہی رہنا چاہئے اور ان کی آپس کی باتوں سے

سکوت چاہئے جیسا کہ اصحابؓ کے اختلافات میں اعتقاد رکھتے ہیں۔

الفصل الرابعون

فی رد ما قبل اندہ خالف

فیہ صرائح الاحادیث

الصحيحة من غير حجة

هذا باب واسع جدا

يستدعي سرد جميع ابواب

الفقه فلنشر الى قواعد اجمالية

تنفع من استحضرها عند الدلة

التفصيلية واعلم ان ممن زعم

ذات من المتقدمين سفيا الثوري

واخرين منهم الحافظ ابو بكر

بن شيبه الكوفي وشيخ البخاري

وسبب صدور ذلك منهم انهم

استروحوا ولم يتاملوا قواعد

واصوله اذ منها كما قاله الاحام

الحافظ ابو عمر بن عبد البر

غيره ان خبر الواحد لا يقبل

اذا خالف الاصول المجمع

عليها فحينئذ يقدم القياس

چالیسویں فصل اس بات کی

تردید میں کہ آپ نے احادیث

صریحہ صحیحہ کے خلاف بلا دلیل

کے عمل کیا

یہ ایک بہت وسیع باب ہے جس کا

تقاضہ ہے کہ فقہ کے جمیع ابواب کا ذکر

آجائے لیکن ہم ایک مختصر قاعدہ ذکر

کرتے ہیں تاکہ جو شخص اس سے واقف

ہو اس کے لئے مفید ہو۔ جاننا چاہئے

کہ جنھوں نے یہ گمان کیا ان میں متقدمین

میں سے سفیان ثوری وغیرہ حافظ ابو

بکر ابن ابی شیبہ کوفی اور شیخ بخاری

میں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ انھوں

نے سستی کی اور آپ کے اصول و

قواعد کی پرواہ نہ کی اور ان میں تامل

نہ کیا کیونکہ ان میں سے جیسا کہ ابو عمرو

بن عبد البر وغیرہ نے کہا ہے یہ ہے کہ

خبر واحد جب اجماعی اصولوں کے خلاف ہو

علیہ وقد اعتذر عن تقدیمہ
 القیاس علی خبر الواحد بان
 ذلك لموجب لا عبثا ولا رد
 الحديث مع سلامته عن
 القوادح حاشا لله تعالی
 من ذلك بل لموجب ای خوب
 اما کرنے لم یطعم علی
 الحديث اولم یصح عنده
 او کونہ روایۃ غیر فقیہ
 وقد خالف القیاس ومن ثمة
 رد واحدیت ابی ہریرۃ فی
 المصراۃ لکن انتصر جماعۃ
 من الحنفیۃ لہا علیہ اکثر
 العلماء من ان فقہ الراوی
 لیس شرطاً لتقدیم الخبر علی
 القیاس قالوا وقد عمل اصحابنا
 بحديث ابی ہریرۃ اذا اکل
 الصائم او شرب فاسیام ^{لغت} مع مخا
 القیاس حق قال ابو حنیفۃ
 رحمہ اللہ لولا الروایۃ لقلت
 بالقیاس وقد ثبت عن ابی

تو وہ قابل قبول نہیں اس لئے آپ
 ایسی خبر پر قیاس کو ترجیح دیتے ہیں۔
 اور آپ نے قیاس کو خبر واحد پر مقدم
 ہونے کی وجہ یہ بتائی کہ یہ بھی ایک
 ضروری وجہ سے ہے اور اس کا موجب
 نہ تو بلا وجہ ہے اور نہ ہی کسی صحیح حدیث
 کو رد کرنے کے لئے ہے خدا نے ان
 کو اس سے بہت دور رکھا ہے بلکہ اس
 کا کوئی نہ کوئی سبب ضرور ہے مثلاً
 یہ کہ آپ حدیث پر مطلع نہ ہوئے یا
 وہ حدیث ان کے معیار پر صحیح نہ تری
 یا وہ غیر فقیہ کی روایت ہے اور مخالف
 قیاس ہے اس لئے انھوں نے ابو
 ہریرہ کی مصراۃ والی حدیث کو رد کر دیا
 لیکن احناف کی ایک جماعت نے
 اکثر علماء کے قول کی تائید کی ہے کہ
 راوی کا فقہ قیاس کو خبر پر مقدم کرنے
 کی شرط نہیں ہے اور انکی دلیل یہ
 ہے کہ ہمارے اصحاب نے ابو ہریرہ
 کی اس حدیث پر عمل کیا ہے کہ
 روزہ دار جب بھول کر کھاپی لے یا

حنیفة انه قال ما جاءنا عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فعلى الراس والعين ولم ينقل
 عن احد من السلف اشتراط
 فقه الراوى فثبت ان القول
 باشتراط قول محدث قال
 بعضهم على ان ابا هريرة كان
 فقيها اذ لم يعد شيئا من
 اسباب الاجتهاد وقد كان
 يفتى في زمن الصحابة وما كان
 يفتى في ذلك الزمن الا فقيه
 مجتهد وتبعه على ذلك المجبور
 القرشي في طبقات الحنیفة
 فقال انه من فقهاء الصحابة
 كما ذكره ابن حزم وقد جمع
 شيخنا شيخ الاسلام التقي البكي
 فتاويه في جزء سمعته منه
 انتهى واما عمل الراوى بخلاف
 مرويه لانه يدل على النسب
 او نحوه ومن ثمة اخذ العمل
 ابى هريرة بالفصل من و لو غ

جماع کرے حالانکہ یہ قیاس کے مخالف
 ہے حنکۃ الوحنیفہ نے کہا کہ اگر روایت
 نہ ہوتی تو میں قیاس سے کام لیتا اور
 ابوحنیفہ سے ثابت ہے کہ انھوں نے
 فرمایا کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے مروی ہو وہ سرائیکھوں پر اور
 اور سلف میں سے کسی نہ اوی کافی شرط
 نہیں ہے تو معلوم ہو کہ یہ شرط بعد میں
 نکالی گئی ہے علاوہ بریں ابوہریرہ بھی
 فقیہ تھے کیونکہ شرائط اجتہاد میں سے
 کوئی شرط آپ میں کم نہ تھی اور آپ زمانہ
 صحابہ میں فتویٰ دیتے تھے اور اس
 زمانے میں فقیہ مجتہد ہی فتویٰ دیتا تھا
 اور یہی بات مجبوری قریشی نے طبقات
 الحنفیہ میں کہی ہے اور فرمایا کہ ابوہریرہ
 فقہا صحابہ سے تھے جیسا کہ ابن حزم نے
 ذکر کیا ہے اور ہمارے شیخ شیخ الاسلام
 تقی الدین سبکی نے ان کے قتادہ کی ایک
 جزی میں کہے ہیں جو میں نے ان سے سنا ہے
 اور ہمارا وی کا اپنی روایت کے خلاف عمل
 تو وہ نسخ وغیرہ پر دلالت کرتا ہے اس لئے

الکلب ثلاثاً مع رواية البع و
 بقول ابن عباس ان المرفقة
 لا تقتل مع رواية من بدل دینه
 فاقتلوه واما عموم البلوی به
 بان يحتاج کل واحد الى معرفة
 لان العادة تقضى باستفاضة
 نقل مثله فانفراد واحد به
 قد حفيه ومن ثمة لم ياخذ
 وانجبر نقض الوضوء بهمس
 الذکر الذی یرویه بسوة مع
 عموم الحاجة الى معرفة واما
 کونه ورد فی حد او کفارة
 لسقوطهما بالشبهة واحتمال
 خطأ الراوی المنفرد به شبهة
 واما مخالفة للقیاس الجلی
 او الذی عضده حدیث آخر
 واما طعن بعض السلف فیہ
 کخبر القسامة واما وقوع
 الاختلاف بین الصحابة فی
 مسئلة ورد فیها خبر الواحد
 ولم یحتج احد منهم به

کہ کتے کے منہ ڈالنے سے تین مرتبہ دھونے
 پر البوسیرہ کے عمل پر عمل کیا گیا ہے۔
 حالانکہ روایت سات مرتبہ دھونے کی
 ہے۔ اور ابن عباسؓ کا قول کہ مرد عورت
 کو قتل نہ کیا جائے گا۔ حالانکہ انہیں کی
 روایت ہے کہ جو اپنے دین کو بدل دے
 اس کو مار ڈالو۔ اور یہ عام لوگوں کا اس
 چیز میں مبتلا ہونا کہ ہر ایک اسکے جاننے
 کا محتاج ہے کیونکہ اس قسم کی چیزیں عادتاً
 مشہور ہو جاتی ہیں۔ لہذا اس جیسی چیز کو
 ایک شخص ہی کا روایت کرنا اس شخص میں
 اعتراض پیدا کرتا ہے اس لئے مس ذکر
 سے وضو ٹوٹنے والی حدیث پر عمل نہیں
 کیا گیا جس کو صرف بسرو نے تنہا روایت
 کیا حالانکہ اس کا جاننا عموماً ضروری تھا
 اور یا اس کا حسد با کفارہ میں وارد ہوتا
 کیونکہ یہ دونوں چیزیں شبہ سے ساقط ہو
 جاتی ہیں اور تنہا راوی کی خطا کا احتمال بھی
 شبہ ہے یا اس کا قیاس علی کے مخالف
 ہونا۔ یا وہ جس کو دوسری حدیث نے
 تقویت پہنچائی ہو۔ یا بعض سلف نے

فاعراضهم عن الاحتجاج به
مع شدة عنايتهم بالاحقاد
دلیل علی نسخہ او نحوه مثالہ
خبر الطلاق بالرجال فانهم
اختلفوا فی ذلك فقال جماعة
باعتبار فی ملك الزوج لعددہ
بحرية الرجل ورقہ منهم
الشافعی وآخرون بحرية المواة
ورقہا منهم ابو حنیفة وآخرون
يعتبر بمن رق منهما وما
مخالفتہ اعنی خبر الواحد
لظاہر عموم القرآن لان ابا
حنیفة لا یرى تخصیص عمومہ
ولا نسخہ بخبر الواحد لانه
ظنی وذلک یقینی وتقذیم
اقوی الدلیلین واجب من
ذلک خبر لا صلوۃ الا بفاقتہ
الکتاب مخالف العموم - فاقرو
ما تیستر منه - واما مخالفتہ
للسنة المشہورة لان الخبر
المشہور اقوی من خبر الاحار

اس میں طعن کیا ہو جیسے کہ قسامت کی خبر
اور یا صحابہ کا کسی سے مسئلہ میں اختلاف
ہونا جس میں خبر واحد وارد ہوئی ہو اور
اس سے کسی نے استدلال نہ کیا ہو تو ان
کا باوجود احادیث سے شغف رکھنے کے
اس سے استدلال نہ کرنا اس کے
منسوخ ہونے کی دلیل ہے یا اسی قسم
کی اور وجہ کی دلیل ہے اس کی مثال یہ
حدیث ہے کہ "الطلاق بالرجال" یعنی
طلاق کا اعتبار مردوں سے ہے کیونکہ اس
میں صحابہ کا اختلاف ہے بعض نے کہا
کہ زوج کی ملکیت کا اعتبار ہوگا کیونکہ
طلاق کا اعتبار مرد کی حریت اور اس کی
غلامی سے ہے ان میں سے امام شافعی
ہیں اور دوسروں نے عورت کی آزادی
اور غلامی کا اعتبار کیا ان میں سے ابو حنیفہ
ہیں اور دوسرے حضرات دونوں میں
سے جو غلام ہو اس کا اعتبار کرتے ہیں
اور یا خبر واحد کا عموم قرآن کے ظاہر کے
مخالف ہونا کیونکہ ابو حنیفہ کے نزدیک
خبر واحد سے عموم قرآن میں نہ تو تخصیص ہوتی

کخبر الشاهد والیمین فانه
 مخالف لعموم الخبر المشهور
 البينة على المدعى والیمین علی
 من انکره واما کونه ذائد اعلی
 القرآن کهذا فان الذی فی
 القرآن رجلان اور رجل واهر
 ان فالشاهد والیمین زائد
 علیهما اذا تقرر ذلك علم منه
 نزاهة ابی حنیفة رحمہ اللہ
 مما نسبہ الیہ اعداؤہ و
 المجاهلون لقواعدہ بل لمواقع
 الاجتهاد من اصلہا من ترکہ
 لخبر الاحاد بغیر حجة وانه
 لم یرتک خبر الا لدلیل
 اقوی عنده ووضح قال ابن
 حزم جمیع الحنفیة ان ضعیف
 الحدیث عنده اولى من الرأی
 فامل هذا الاعتناء بالاحاد
 وعظیم جلالتها وموقعها عندہ
 ومن ثمة قدم العمل بالاحادیث
 المرسلۃ علی العمل بالمقیاس

ہے اور نہ ہی نسخ ہوتا ہے۔ کیونکہ خبر
 واحد ضعیفی ہے اور قرآن یقینی ہے اور جو
 دلیل اقوی ہو اس پر عمل کرنا چاہیئے
 چنانچہ اسی قسم کی حدیث یہ ہے کہ کوئی نماز
 نہیں مگر سورۃ فاتحہ سے فاقرء واما تفسر
 کے مخالف ہے یا پھر سنت مشہورہ کے
 مخالف ہو۔ کیونکہ خبر مشہور خبر احاد سے
 زیادہ قوی ہے جیسے شاہد اور یمین
 والی حدیث۔ کیونکہ وہ اس مشہور خبر
 کے عموم کے مخالف ہے کہ گواہ مدعی پر
 ہیں اور قسم منکر پر اور یا اس کا قرآن پر
 زائد ہونا۔ اس کی مثال بھی یہی ہے
 کیونکہ قرآن میں ہے دو مرد یا ایک مرد
 اور دو عورتیں ایک گواہ اور قسم ان
 دونوں پر زائد ہیں جب یہ بات اچھی
 طرح ثابت ہو چکی تو ابو حنیفہ کی ان
 چیزوں سے پاک و امنی ثابت ہو گئی
 جو آپ کی طرف آپ کے دشمنوں اور
 آپ کے اصول سے ناواقفوں نے
 منسوب کی تھیں بلکہ ان کو مواقع اجتہاد
 تک کی خبر نہیں کہ ان کے اصول کیا ہیں

فأوجب الوضوء من القهقهة
 مع أنها ليست بمحدث في النقيض
 للخبر المرسل فيها ولم يقل
 بذلك في صلاة الجنازة وسجود
 التلاوة اقتصاراً مع النص
 فإنه إنما ورد في الصلاة ذات
 الركوع والسجود وقد قال المحققون
 لا يستقيم العمل بالحدیث
 بدون استعمال الراي فيه
 اذ هو المدرك للتحریم في
 الرضاع قال بان المرتضعين
 بلبس شاة تثبت بينهما
 المحرمية ولا العمل بالراي
 المحض ومن ثمة لم يفطر
 الصائم بنحو الاكل فاسيا و
 افطربا لاستقاعة مع ان النقيض
 في الاول الفطر لوجود ما يضا
 الصوم وفي الثاني عدمه لان
 الصوم انما يفسد لا ما دخل
 دون ما خرج ۱۲

اور انھوں نے یہ کہ دیا کہ آپ نے اخبار احاد
 بلا حجت ترک کر دیں حالانکہ آپ کے کوئی
 خبر بھی بلا ایسی دلیل نے نہ چھوڑی جو
 آپ کے نزدیک اقویٰ اور واضح نہ ہو
 ابن حزم نے کہا کہ تمام احناف کا اجماع
 ہے کہ ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ حدیث
 ضعیف رائے پر عمل کرنے سے بہتر ہے
 تو آپ سوچ لیجئے کہ آپ کو احادیث کا
 کس درجہ اہتمام تھا اور احادیث کی
 عظمت شان کا کتنا پاس تھا اس لئے
 احادیث مرسلہ پر عمل کو قیاس سے
 مقدم رکھا ہے چنانچہ قہقہہ سے وضوء
 کو واجب کر دیا صرف خبر مرسل کی بنا پر
 حالانکہ قیاس کے لحاظ سے یہ حدیث
 نہیں ہے اور پھر اس کو نماز جنازہ
 اور سجدہ تلاوت میں ناقص وضوء نہ
 کہا۔ نص پر اقتصار کرتے ہوئے
 کیونکہ یہ رکوع و سجود والی نماز کے
 بارے میں ہے اور محققین نے تو یہ کہا
 ہے کہ حدیث پر بغیر رائے کے استعمال
 کئے عمل نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ رائے ہی

حدیث کے منافی ادراک کرتی ہے جو احکام کا دار و مدار ہیں اس لئے بعض محدثین رضاعت میں تحریم کی وجہ میں تامل نہ کر سکے تو انھوں نے کہا کہ دو بچے اگر ایک بکرمی سے دودھ پی لیں تو ان میں حرمت ثابت ہو جائے گی اور رائے محض پر بھی عمل نہ کرنا چاہئے اس لئے پھول کر کھانے والے روزہ کو برقرار رکھا اور جان بوجھ کرتے کر نے والے کے روزہ کو ختم ہو جانے کا حکم لگایا حالانکہ قیاس پہلے میں افطار کو چاہتا ہے کیونکہ روزے سے متضاد چیز پانی لگی ہے اور دوسرے میں روزہ باقی رہنے کو چاہتا ہے کیونکہ روزہ داخل ہونے والی چیز سے ٹوٹتا ہے نہ کہ خارج ہونے والی چیز سے ۛ

خاتمہ

قد بان لك واتضح ان
الامام اباحيفة رحمه الله
انما ترك بعض خبر الاحاد
لهذا القواعد والا عذار التي
اشرنا اليها وبنهناك عليها
فاحذر ان تنزل قدمك مع
من زل أو يضل فهلك مع
من ضل فانك اذا اتخضت أعمالك
مع جملة من خسرو تذكرو
بالسوء والفضيحة مع من بهما
ذكر وتعرض لا هلا طاقة
لك بحمل ضرورة وتزيتك في
قفر مد لهم لا قدرة لك على
النجاة من خطرة فبادر الى
السلامة ما استطعت اليه
سبيلا وكن ممن سلك منها
سبيل النجاة ودعا اليها بكرة
وأصيلا وحفظ باطنه وظاهره
عن ان يخوض في أحد من
المسلمين بهايون نقيرا أو

خاتمہ

آپ بھی طرح سمجھ چکے کہ ابو حنیفہ نے
بعض اخبار راہِ اہل ان قواعد اور ان
عذر دہوں کی بنا پر ترک کیں جن کا
ہم ذکر کر چکے اور آپ کو اس پر
متنبہ کر چکے تو ڈریئے کہیں آپ کا
قدم بھی لغزش کھانے والوں اور
اور آپ کی سمجھ بھی گمراہ ہونے والوں
کے ساتھ گمراہ نہ ہو جائے کیونکہ
اس طرح آپ خاص ترین میں ہو جائیں
گے اور آپ کا ذکر بھی ان کے ساتھ
ہو گا جن کو رسوائی اور فضیحت سے
یاد کیا جاتا ہے اور آپ ایسی چیز کے
اٹھانے والے ہوں گے کہ جس کا
نقصان آپ برداشت نہ کر سکیں گے
اور آپ ایسے تاریک چٹیل میدان
میں پھنس جائیں گے کہ جس کے خطرات
سے نجات مشکل ہے تو جتنا بھی
جانبِ سبقت کیجئے اور ان لوگوں
میں ہو جائیئے جو راہِ نجات کے رہ نور د
ہوئے اور صبح و شام اس کے داعی

ہوئے اور آپ نے ظاہر و باطن کو
 کسی مسلمان پر ذرہ برابر نکتہ چینی سے
 بھی روکا کیونکہ اس طرح خدا تم کو حکم
 کھلا رسوا کرے گا اور یہی خدا کی نہ
 بدلنے والی سنت ہے اور بہت
 سے وہ لوگ جو قطع تعلقی کے تیروں
 کے درپے ہوئے اور صفات قبیلہ سے
 متصف ہوئے اس امام اعظم اور
 بڑے عالم کے مرتبہ کو پہنچنے سے در ماند
 ہوئے اور ان کے اہل زمانہ یا بعد
 والوں کے دلوں کو ان کی محبت تقلید
 اتباع، اعتقاد، عظمت اور امامت سے
 ہٹانے میں ناکام رہے اور ان کی انگشت
 نمائی کسی مسلک کے لحاظ سے صحیح
 نہیں ہے اور اس کی وجہ صرف ایک
 ہے اور وہ یہ کہ آپ کا معاملہ اللہ کی
 جانب سے تھا کسی کی تدبیر سے یہ
 رفعت نہ ملی اور جس کو خدا بلند کرے
 عطا فرمائے اور اپنے وسیع خزانوں
 سے عطا کرے تو کوئی اسے پست نہیں
 کر سکتا اور نہ روک سکتا ہے خدا ہمیں

فتیلاً فان الله يخذلك خذ لا
 نابينا ويهينك هو انا عظيمها
 سنة الله التي قد خلت في
 عبادة ولن تجد لسنة الله
 تبديلا وقد جاهد كثيرون
 ممن تعرضوا لسهام القطيعة
 وتحلوا بالصفات القبيحة
 الفظيعة على أن يحطوا من
 مرتبة هذا الامام الاعظم
 والخبر المقدم وبصرفوا قلوب
 أهل عصره ومن بعدهم
 عن محبته وتقليده واتباعه
 واعتقاد عظمته وامامة فيها
 قدر واعلى ذلك ولا يفيد
 كلامهم فيه في مسلك من
 المسالك ليس ذلك الا لان
 أمره أمر سماوى لا حيلة لا
 حد في رفعه ومن يرفعه الله
 تعالى ويعطيه من خزائنه الوا
 سعة لا يقدر أحد على
 خفضه ولا منعه جعلنا الله

ممن قام بها للائمة عن
 الحقوق ولم يتدنس بشئ من
 القطيعة والحقوق وعرف لكل
 ذي حق حقه فأواه كما يجب
 وشملت عين العناية كما
 يجب ولم يخف في جنب نصرته
 مصابيح الدجى ونجوم السماء
 لومة لائم حرم التوفيق ولا
 تفهق محروم هوى به لتعصبه
 في مكان سحيق ولا غيظ عميق
 ضل به رأية السخيف حتى
 حط عن هراتب أدلى الانصاف
 والتشريف فضراعة اليك
 اللهم أن تجعلنا ممن قام
 بحقوق آبائه في الدين لا سيما
 أكابر السلف الماضين الذين
 شهد لهم الصادق المصدق
 بأنهم من خير القرون
 السبرئين من كل وصمة
 وعيب على رغم أنف الحساد
 الذين رموهم بما هم منه

ائمہ کے حقوق ادا کرنے والوں میں بنائے
 اور ان لوگوں میں نہ بنائے جو قطع
 تعلقی اور عاق ہو کر اپنی عزت کو
 گدلا کرتے ہیں اور ان لوگوں کے
 جنھوں نے ہمیشہ صاحب حق کو پہچانا
 اور اس کو کہا حقہ ادا کیا اور اس پر
 حسب نشاء نظر عنایت ہوا اور بدلو کو
 قریب دیکھ کر تارکیوں کے چراغ
 اور آسمان کے ستاروں کی وہ کسی
 ملامت گر کی ملامت سے نہ ڈرا۔ انصاف
 و شرافت کے مراتب سے گرا دیا تو
 اے اللہ ہم تجھ سے آہ و زاری کرتے
 ہیں کہ تو ہم کو ان لوگوں سے کرنا کہ
 جنھوں نے اپنے آباؤ اجداد کے
 حقوق کو دین میں برقرار رکھا خصوصاً
 گذرے ہوئے اسلاف جن کی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اطلاع دی کہ
 وہ بہترین صدی والے ہیں اور ہر عیب
 سے پاک ہیں ان حاسدین کے برخلاف
 جنھوں نے ان کی طرف ناگردہ گناہ
 منسوب کئے اور ان لوگوں سے جن کی

برئیون ومن اتنی اللہ علیہم
 فی کتابہ الغریز بالدعاء لكل
 عامل علیہم بقولہ عز و علا
 والذین جاؤا من بعدہم
 یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا
 الذین سبقونا بالایمان ولا
 تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا
 ربنا انک رؤف رحیم۔ وان
 تحشرنا معہم فاننا نجہم
 ومن أحب قوما حشر معہم
 وان تدخلنا فی زہر تہم و
 تجعلنا فی جملة خد متہم
 وتعید علینا من صالہ معالاً
 واحوالہم الباہرة وکراماتہم
 الظاہرة المتکاثرة حتی تکون
 من جملة اتباعہم وجملة
 أشیاعہم انک الجواد الکریم
 الرؤف الرحیم یا ربنا للہ
 الحمد کما ینبغی لجلال وجہک
 وعظیم سلطانک القدیم
 ولک الشکر الکامل اذا ہلنا

تعریف اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمائی
 کہ ہر عالم باعمل کے حق میں دعا کرتے
 ہیں ارشاد ہوا کہ اور وہ جو ان کے
 بعد آئے کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب
 ہماری مغفرت کر دے اور ہمارے ان
 بھائیوں کی جو بحالت ایمان ہم سے
 پہلے رخصت ہوئے اور ہمارے دلوں
 میں اہل ایمان کی جانب سے کینہ پیدا
 نہ فرمائیے شک تو مہربان اور رحم کرنے
 والا ہے اور ہمارا حشر انکے ہمراہ کر
 کیونکہ ہمیں ان سے محبت ہے اور جس کو
 جس سے محبت ہوتی ہے اس کا حشر
 اسی کے ساتھ ہوتا ہے اور ہمیں ان
 کے زمرہ میں داخل فرمانا اور ہمیں
 ان کا خادم بنانا اور ہم پر انکے بہترین
 حالات اور ظاہری کثیر کرامات کا اعادہ
 فرمانا تاکہ ہم منجملہ انکے متبعین ہو جائیں
 بیشک تو سخی، کریم، مہربان اور رحم
 کرنے والا ہے۔ اے ہمارے رب تیرے
 لئے محمد سزاوار ہے جیسی کہ تیرے چہرے
 کے جلال اور تیرے قدیم غلبہ کے لائق

للخضوع تحت اشارة اوليائك
 وجعلتنا من اهل ولائك
 وصل اللهم وسلم وبارك
 افضل سلام وافضل بركة
 على افضل الخلق سيدنا
 محمد وعلى آل وصحبه
 عدد معلوما تك ابداد
 مداد كلماتك سرمد
 كلما ذكرك وذكره الذاكرون
 وغفل عن ذكرك وذكره
 الغافلون سبحان ربك
 رب العزت عما يصفون
 وسلام على المرسلين
 والحمد لله رب
 العالمين ۱۲

ہو اور تیرے لئے شکر ہے کہ تو نے
 ہم کو اپنے دوستوں کا مطیع بنا دیا اور
 اپنے دوستوں میں سے کر دیا اور بہترین
 رحمت و سلامتی و برکت نازل فرما
 خلق میں سب سے بہتر محمدؐ اور ان کی
 اولاد و اصحاب پر اپنی معلومات کی تعداد
 کے مطابق ہمیشہ ہمیشہ جب تک تجھے
 اور ان کو یاد کرنے والے یاد کریں اور
 تیرے ذکر سے غفلت شعار غافل ہو
 جائیں اے رب العزت تو پاک ہے
 ان چیزوں سے جو مشرک تیری طرف
 منسوب کرتے ہیں اور رسوں پر
 سلامتی ہو اور اللہ رب العالمین کا
 شکر ہے۔





الحیات اقدی پبلیکیشنز

دربار مارکیٹ گنج بخش روڈ لاہور

0333-7861895 - 0300-1090045